想要获取更多资源吗？



简介：

唐朝高僧善导大师，是净宗祖师、净宗集大成者。大师之现存着作，世称「五部九卷」，已由慧净法师编成《善导大师全集》，厚达九百多页。本书乃将《全集》中编者之两篇序文，及五部九卷之「纲要」、「概说」，另成《唐朝高僧善导大师》一小册，欲令初机一目了然，大师要义洞如观火

前 言

唐朝高僧善导大师，是净宗祖师、净宗集大成者。才智高迈，学德拔群；甫过弱冠之年，便证念佛三昧；常于弥陀定中，亲游极乐世界；毕生专弘净土法门，古今尊称「弥陀示现」。每当大师开口，称名念佛，声声佛号，声声光明，因此时人，亦称「光明和尚」。

大师之净宗思想，以弥陀本愿为根源，以善恶凡夫为正机，所谓「本愿称名，凡夫入报」。此净宗宗旨，上符弥陀普度本怀，下契众生所有根性，可谓圆赅万行，普摄群机，真正合乎净宗「简易、稳当、直截、圆顿」之「胜易」特色；是净宗正脉，净宗标准。

大师之活动布教，多在唐朝帝都，致使念佛之声，盈满长安；往生之人，遍及都野；蒙化受益者，难以计数。其自行精严，利生广博；虽至万代而下，犹能启人信心；故使印光大师，不禁绝赞而言：「善导大师之大圣人，神妙不测者。」

大师之现存着作，世称「五部九卷」，慧净等业已编成《善导大师全集》一册，厚达九百多页，有识得者，咸皆宝之，甚于金玉。特以文富义深，或致初机却步；乃将《全集》中编者之两篇序文，及五部九卷之「纲要」、「概说」，另成《唐朝高僧善导大师》一小册，欲令初机一目了然，大师要义洞如观火。并将「大师略传」、「大师年表」及「印光大师赞善导和尚」等文编入，令知善导大师之芳躅伟德，以起必得往生之决定深信。

印光大师赞善导和尚

净宗法师 整理

一、赞大圣不测德

善导念佛，口出光明，乃大神通圣人。

善导大师之大圣人，神妙不测者。

（文钞三编 卷三，覆温光熹居士书十）

二、赞弥陀化身德

善导和尚，系弥陀化身，有大神通，有大智慧。

（增广文钞卷一，覆永嘉某居士昆季书）

善导，弥陀化身也。

（增广文钞卷一，覆永嘉某居士书五）

善导和尚，弥陀化身。

（文钞续编下《莲宗正传跋》，民十八年）

善导乃弥陀化身。

（文钞三编二，覆 沈授人居士书）

弥陀化身，殆非虚传；莲宗二祖，万代景仰。

（增广文钞卷三《观无量寿佛经善导疏重刻序》）

三、赞所说等佛德

世传师是弥陀现，提倡念佛义周赡。

切诫学者须撝谦，兼使极力生欣厌。

解宜遍通一切法，行择机理双契干。

念佛出光励会众，所说当作佛说看。

（文钞续编下《唐二祖长安光明善导大师赞偈》）

四、赞观经四帖疏

善导和尚《四帖疏》，净业行者之指南针也。

（增广文钞卷一，与 徐福贤女士书）

《善导疏》，契理契机，善说法要。

（增广文钞卷三《观无量寿佛经善导疏重刻序》）

善导和尚《四帖疏》，唯欲普利三根，故多约事相发挥。

台宗《观经疏妙宗钞》，谛理极圆融，中下根人，莫能得益；故不若《四帖疏》之三根普被，利钝均益也。

（增广文钞卷一，与 徐福贤女士书）

五、赞楷定专修德

善导和尚，系弥陀化身，有大神通，有大智慧。其宏阐净土，不尚玄妙，唯在真切平实处，教人修持。至于所示专杂二修，其利无穷。专修谓身业专礼，口业专称，意业专念；如是则往生西方，万不漏一。

杂修谓兼修种种法门，回向往生。以心不纯一，故难得益，则百中稀得一二，千中稀得三四往生者。此金口诚言，千古不易之铁案也。

（增广文钞卷一，覆永嘉某居士昆季书）

何座下自立门庭，不按佛祖之成规乎！

善导专修，身业专礼，口业专称，意业专念。其证道也，非自力证道之所能比也。

（增广文钞卷二，覆法海大师书）
善导疏《净土三经》，力劝专修。
（增广文钞卷二《庐山青莲寺结社念佛宣言书》）
善导虽疏《观经》，实最重持名一行。
（增广文钞卷二，覆崇明黄玉如书）
善导乃弥陀化身，其所示专修，最吃紧。
（文钞三编卷二，覆 沈授人居士书）
六、赞发明助念德

此法（按：指临终助念法）乃唐善导和尚所发明，谓平日不念佛者，依此法助念，亦可往生。
善导和尚，弥陀化身；是知此法，利益宏深。
普愿见闻，咸生正信；辗转劝导，功德无量。
（文钞续编下《莲宗正传跋》，民十八年）

勿道向来做工夫，即向不做工夫之人，临终果能闻善知识开导，及他人助念，己随之念，其左右眷属善巧将护，不使其起情爱及瞋恨心，皆可往生。
（文钞三编卷二，覆 章缘净居士书三）
七、赞弘超诸宗德
师当唐初，各宗盛行。
提倡净土惬群情，佛力谁与京。
若肯投诚，西方定往生。
（文钞续编下《唐二祖长安光明善导大师赞偈》）
八、赞化度普广德
善导在长安，少康在新定，念佛之声，盈于道路；其往生者，当不止百千万亿。
（文钞续编下《净土经圣贤录序》，民二十二年）
善导少康，宏扬净宗；阊巷道路，佛声广播。
如唱秧歌，人人愿听；如传圣诏，各各遵行。
（文钞三编卷三，覆净善居士书）
注：少康大师，人称「后善导」。
九、赞至极慈悲德

善导和尚专以平实事相法门，接引末世凡夫；不用观心约教等玄妙法门，其慈悲可谓至极无加矣。
觉善导婆心，更加亲切。
（增广文钞卷一，与康泽师书）

善导和尚云：末法众生，神识飞扬，心粗境细，观难成就。是以大圣悲怜，特劝专持名号。以称名易故，相续即生。」诚恐或有不善用心，致入魔境也。
（增广文钞卷一，覆 吴希真居士书一）
《善导疏》不用谛观等深意，但直释经文，俾中下根人，易于趣入。
（增广文钞卷三《观无量寿经善导疏重刻序》）
善导法照，特阐莲宗；普令凡夫，同出樊笼。
末世众生，断惑匪易；唯此一法，堪为怙恃。
（增广文钞卷三《佛化随刊序》）
十、赞悬护万代德

善导，弥陀化身也。其所示专修，恐行人心志不定，为余法门之师所夺；历叙初二三四果圣人，及住行向地等觉菩萨，末至十方诸佛，尽虚空、遍法界，现身放光，劝舍净土，为说殊胜妙法，亦不肯受；以最初发愿，专修净土，不敢违其所愿。

善导和尚，早知后人这山看见那山高，渺无定见，故作此说。以死尽辗转企慕之狂妄偷心。
（增广文钞卷一，覆永嘉某居士书五
编者序

唐朝高僧善导大师（六一三—六八一）之着作，现存的世称「五部九卷」：一《观经四帖疏》四卷，收录于《大正藏》第37册；二《观念法门》一卷、三《法事赞》二卷、四《往生礼赞》一卷、五《般舟赞》一卷，此四部收录于《大正藏》第47册。大师的净宗宗旨、净土思想，尽在此五部九卷。尚有《阿弥陀经义》，可惜散失，至今不传。

此「五部九卷」之净宗宝典于唐末之后即散佚失传于中国，却保留弘传于日本；直至清朝末年，才由日本回归祖国。印光大师早年获睹善导大师《观经疏》等，深为景服，一意依从，赞言：「净业行人之指南针也。」亲加校对，出版流通。其一部《印光大师文钞》力倡善导专修之旨，叹为「金口诚言，千古不易之铁案」。又对善导大师之高德极为倾倒，赞仰而言：「善导大师乃神妙不测之大圣人，弥陀化身，所说等同佛说。」

兹经百年化功，净土机缘普现，念佛觉芽增长。值闻弥陀救度，如渴者得泉；受教一向专称，犹盲者开眼。可谓教赴时机，佛日辉光；法流无尽，大拯群萌，正其时也！乃与净宗法师敬编此「五部九卷」，并于「附录」述显要义，集为一册，名为《善导大师全集》，普世流通。所谓「令法久住，利乐有情」，以使大师一生行德及法语，永作长夜明灯，引导苦海群萌，共登

极乐之彼岸，齐证涅盘之常乐。将见无量光等照群生，悉归净土；无量寿恒益未来，永开觉路也。

此《善导大师全集》依据《大正藏》所收为底本，旁考日本净土宗之刊行本，互为校订，详予分段标点；为易读易解，于文字上端详加「眉注」，旁边则加「边注」，并于书后附上「索引」。同时也为了掌握净宗旨趣，乃将五部九卷之要文摘出，另编成〈五部九卷摘要〉及〈善导大师法语〉。此外亦加「附录」，收有〈印光大师赞善导和尚〉及〈观经四帖疏纲要〉、〈四部五卷概说〉、〈善导大师略传〉、〈善导大师年表〉等文。

大师是净土法门的集大成者，世称「弥陀化身」，每念佛一声，便有一道光明从其口出，声声佛号，声声光明，因此，唐朝皇帝尊称大师为「光明和尚」。

当大师撰写《观经疏》之前夜，西方净土境界现于梦中；自此以后，每夜梦中，常有圣僧而来，指授玄义科文；《观经疏》完成之后，连续三夜，极乐依正，朗朗现前。因此，《观经疏》等同弥陀亲说，尊重如经。

大师于二十几岁即已亲证三昧，往往能于定中进入极乐世界；每于佛前一心念佛，非力竭不休。其自行化他之盛德，难以形容，在整个中国佛教史上，可说超群拔萃，少出其右。

唐朝文谂大师、少康大师共纂之《瑞应删传》高度赞言：

佛法东行，未有禅师之盛德矣！

明朝净土宗祖师莲池大师深心感伏地赞言：

善导和尚，世传弥陀化身。观其自行之精严，利生之广博，万代而下，犹能感发人之信心。设非弥陀，必观音普贤之俦也；猗欤大哉！

现代净土宗祖师印光大师至诚崇仰地赞言：

善导和尚系弥陀化身，有大神通，有大智慧。

又以梵呗唱赞而言：

师当唐初，各宗盛行。
提倡净土惬群情，佛力谁与京！
若肯投诚，西方定往生。

又劝人应信「大师所说当作佛说」，而以偈赞言：

世传师是弥陀现　提倡念佛义周赡
切诫学者须撝谦　兼使极力生欣厌
解宜遍通一切法　行择机理双契干
念佛出光励会众　所说当作佛说看

大师深受历代高僧大德之崇仰推重如此。

大师依据净土经论所阐明之净宗宗旨及思想，一言蔽之，即是「本愿称名，凡夫入报」八字。亦即：

善恶凡夫，得生报土，唯依本愿，称名念佛。

「本愿称名」：本愿即是四十八愿中之根本愿－－第十八愿，此愿言：

设我得佛，十方众生，至心信乐，欲生我国，乃至十念，若不生者，不取正觉。

此本愿大意是：

十方众生，愿生极乐，乃至十念，必定往生。

「十方众生」即是「一切善恶凡夫」。

「乃至十念」即是「上尽一形，下至十声一声一念」之「称名念佛」，长命之机则上尽一形之念佛，短命之机则十声一声一念之念佛。

总之：不论何人，愿生极乐，只要念佛，则乘佛愿力，必得往生。简言之，即是「念佛乘佛愿，必生极乐国」。信者信此，行者行此。

这是弥陀无缘大慈、同体大悲、平等普救的弘誓本愿力。

是故大师于《观经疏》〈玄义分〉以第十八愿之义判言：

一切善恶凡夫得生者，莫不皆乘阿弥陀佛大愿业力为增上缘。

又于《观经疏》之结文说明「本愿称名」之「念佛」即是「乘佛愿力」，并以此作为《观经》一部之结论，其文言：

望佛本愿，意在众生，一向专称，弥陀佛名。

「本愿称名」之义，龙树菩萨于《易行品》释言：

阿弥陀佛本愿如是：若人念我，称名自归，即入必定，得阿耨多罗三藐三菩提；是故常应忆念。

此之「本愿」即是指第十八愿，「称名」即是第十八愿所言之「乃至十念」，「自归」即是第十八愿所言之「欲生我国」，亦即「愿生彼国」；如是之人，实时入必定（正定聚），故劝「常应忆念」。又说：

若人欲疾至　不退转地者应以恭敬心　执持称名号

「本愿称名」之义，昙鸾大师于《往生论注》继承龙树菩萨而标示于「易行道」言：

信佛因缘，愿生净土，乘佛愿力，便得往生。

「佛因缘」是指第十八愿，因为一切善恶凡夫，愿生净土，只要念佛，必得往生，这是阿弥陀佛第十八愿之力故。

「乘佛愿力」即是「乃至十念」之念佛，念佛即自然乘佛愿力故。是故昙鸾大师于《往生论注》之结论言：

缘佛愿力故，十念念佛，便得往生。

以此明知：十念之念佛，即是乘佛愿力，便得往生；信而行之，即是「信佛因缘」；不信不行，即非信佛因缘，亦非乘佛愿力，不得往生。

换言之，何以「十念念佛」之众生，便得往生？因为「念佛」即是「缘佛愿力」故，便得往生。信者信此，行者行此。故《往生论注》之结论总结而言：

愚哉！后之学者，闻他力（摄护念佛人之「弥陀愿力」）可乘，当生信心（念佛），勿自局分也。

此弥陀第十八愿之义—本愿义，始由龙树菩萨开阐，再由昙鸾大师继承，后由善导大师大成之。祖祖一脉相承，了无异议。

「凡夫入报」：善恶凡夫，依本愿之念佛，所得生之土，即是极乐世界之报土，而非化土。大师于〈玄义分〉引经证明而言：

西方安乐阿弥陀佛，是报佛报土。

因此，本宗以「阿弥陀佛是报佛，极乐净土是报土」，「报土」亦云「受用土」，佛受用自得之法乐，或施与他人（菩萨）受用其法乐。

此弥陀报土乃是为凡夫所施设公开之净土，大师于〈玄义分〉设立「凡夫入报问答」之文以明「凡夫入弥陀报土」之义而言：

问曰：彼佛及土既言报者，报法高妙，小圣难阶；垢障凡夫，云何得入？
答曰：若论众生垢障，实难欣趣；正由托佛愿以作强缘，致使五乘齐入。
念佛为因，佛愿为缘，因缘和合，致使五乘齐入报土。
大师于《往生礼赞》亦言：
上尽一形，下至十声一声等（因），以佛愿力（缘），易得往生（果）。
又于《法事赞》言：
人天善恶，皆得往生；
到彼无殊，齐同不退。
日本高僧法然上人依大师之宗义建立净土宗而言：
我立净土宗之元意，为显示凡夫往生报土也。

以通途教理而言，报土是菩萨往生的净土，而凡夫也能够往生，完全是依托弥陀之本愿力，此即所谓「本愿称名，凡夫入报」。

以上皆是彰显「本愿称名，凡夫入报」之净宗根本义。凡大师之论释，皆为阐明此义。

又，大师对第十八愿（本愿）有非常简明扼要，立论坚确不移，语出警悟十方，句句显佛悲心，字字皆放光明的解释。即《观念法门》三十二字「本愿释」言：

若我成佛， 十方众生， 愿生我国， 称我名字，
下至十声 ；乘我愿力， 若不生者， 不取正觉 。
以及《往生礼赞》以四十八字解释本愿及成就文（四十八字愿成释）言：
若我成佛， 十方众生， 称我名号，下至十声，若不生者，不取正觉 ；
彼佛今现， 在世成佛， 当知本誓， 重愿不虚，众生称念， 必得往生。

此「四十八字愿成释」可谓净宗宗宪，放之四海皆准，俟之百代不惑。依此，百即百生、千即千生；舍此，百中难得一二，千中难得三五。日本净土宗之开祖，智慧第一、势至应现之法然上人，极口赞仰此释而言：

此文应常称于口、浮于心、寓于目。
阿弥陀佛，成就本愿，庄严极乐世界：
以佛眼十方遍览，有否念我名号之人；
以佛耳昼夜倾听，有否称我名号之人。
是故，一称一念之人，阿弥陀佛，无有不知；
摄取光明，不舍其身；临终来迎，无有空过。
此文者：四十八愿之眼也、肝也、神也。结为四十八字者，此之故也。
释慧净　谨识
佛历二五四七（二○○三）年二月
《观经四帖疏》编序

《观经四帖疏》是唐朝善导大师(六一三~六八一)撰着，系解释《佛说观无量寿经》之书，分为四卷：第一卷名〈观经玄义分〉，第二卷名〈观经序分义〉，第三卷名〈观经定善义〉，第四卷名〈观经散善义〉；收录于《大正藏》第三十七册。

此书古今大德皆尊称为「楷定疏」或「证定疏」，奉为金科玉律，崇敬如经。

此书眼目有二处，心要亦有二处；虽有二处，共明一理，知此一理，则《观经四帖疏》之宗旨，了如指掌。

眼目之一：

娑婆化主，因其请故，即广开净土之「要门」；

安乐能人，显彰别意之「弘愿」。

其「要门」者：即此《观经》定散二门是也。

定即息虑以凝心，散即废恶以修善；回斯二行，求愿往生也。

言「弘愿」者：如《大经》说：「一切善恶凡夫得生者，莫不皆乘阿弥陀佛大愿业力为增上缘也。」（第十八愿取意之文）

此文名为「要弘二门判」之文，在第一卷〈玄义分〉「七门料简」之第一「序题门」，亦即此《四帖疏》于开宗明义之「序题门」便首先将《观经》一部所说义理，分析归纳为「要门」与「弘愿门」；此不只是对《观经》的教判，同时也是整个净土宗的教判。

「要门」指《观经》之中十三观之定善及三福九品之散善，所谓「定散二门」，修此功德回向，以求往生。三藏十二部，八万四千行，尽在此要门之内。

「弘愿门」是指《大经》之中阿弥陀佛的本愿，亦即第十八愿。善导大师在此显明往生不是依靠自力之定散二门，回向求生；乃是全依弥陀本愿之救度，自然往生。

由此文便可窥知此书目的在于阐扬弥陀本愿之救度，明示凡欲往生极乐净土者，都必须乘托弥陀本愿之救度，无一例外。凡乘托弥陀本愿之救度者，不论善人恶人，皆入弥陀无为涅盘之高妙报土，皆与弥陀同证光寿无量之最上极果。此即是《大经》阿弥陀佛四十八愿之中本愿王—第十八愿的宗旨。犹如水流原归海，月落不离天；远离弥陀本愿大海，十方众生即无归处。弥陀本愿，释尊本怀，善导大师在此予以显露无遗。

眼目之二：

佛告阿难：汝好持是语，持是语者，即是持无量寿佛名。

上来虽说定散两门之益，望佛本愿，意在众生，一向专称，弥陀佛名。

此文名为「要弘废立」之文，在第四卷〈散善义〉之末尾，亦即解释《观经》〈流通分〉之文。此是《四帖疏》之结论，此结论显明舍自力定散之「要门」，依专称佛名之「弘愿」。

此文虽短，笔力万钧；净宗宗义，如拨云见日，朗然独照，似华落莲成，不带方便。此文是整部《观经》的核心、骨髓、结晶，是净教的宗旨、方针、目足，是十六观的千里来龙，在此结穴。《观经》一部的千开万阖，在于引导群机进入「一向专称」的一行。此「一向专称」的宣示，即是《大经》阿弥陀佛四十八愿之中本愿王—第十八愿之「乃至十念」的解释，亦是前面〈玄义分〉所言：「一切善恶凡夫得生者，莫不皆乘阿弥陀佛大愿业力为增上缘」的内容，亦即一切善恶凡夫如何乘托？「一向专称」即是乘托；善导大师以此文显示《观经》一部之目的在于导归定散诸机进入第十八愿。犹如群星拱北斗，万流归大海；若依一向专称之行，必至无为涅盘之土。

附表如下：

心要之一：

一者决定深信：自身现是罪恶生死凡夫，旷劫以来，常没常流转，无有出离之缘。

二者决定深信：彼阿弥陀佛四十八愿，摄受众生，无疑无虑，乘彼愿力，定得往生。

此文名为「二种深信」之文，在第四卷〈散善义〉之「深心释」，「深心」即是「深信之心」。此文显明「机法二种深信」，机指凡夫，法指弥陀。凡夫深信自己三业都是罪恶，永沉轮回，无出三界之力；然此凡夫是弥陀深生悲愍，为其发愿立誓所要救度的对象，此凡夫恐惧不安的心中，体悟弥陀本愿力的摄护救度之真实，而毫无疑虑地信受弥陀本愿之救度，当下实时获得往生决定，此即「无疑无虑，乘彼愿力，定得往生」之意。亦即《大经》所言：「设我得佛，十方众生，若不生者，不取正觉。」「吾誓得佛，普行此愿，一切恐惧，为作大安。」「我当哀愍，度脱一切，十方来生，心悦清净。」「常运慈心拔有情，度尽阿鼻苦众生」的宗旨。

心要之二：

一心专念弥陀名号，行住坐卧，不问时节久近，念念不舍者，

是名正定之业，顺彼佛愿故。

此「称名正定业」之文也是在第四卷〈散善义〉之「深心释」，此文显示不论道俗，不论智愚，不论净秽，不论罪福，不论定散，心之是非，一概不论；凡夫之心，余念皆迷，非往生因；唯念弥陀，即得往生。此是第十八愿「乃至十念」之意。

前面之「二种深信」是就信（信心）而言，此「正定业」之文是就行（称名）而言；在此显示信本愿之念佛是信行一体、信行不二、信行不离，此义善导大师之《往生礼赞》的前序亦言：

「深心」即是「真实信心」：

信知自身是具足烦恼凡夫，善根薄少，流转三界，不出火宅。

今信知弥陀本弘誓愿；

及称名号，下至十声一声等，定得往生；

乃至一念无有疑心，故名深心。

一念无疑的二种深信是往生的正因，不论定善，不论散善，不论逆恶，十方所有一切之众生，往生在此信心，信「上尽一形，下至十声一声一念，亦得往生」。若发起此信之当时即已临终，来不及口称念佛，则当下往生极乐；若寿命延长之间，则尽形寿称名念佛。

上面所举二处眼目、二处心要，文虽有二，共明一理，一理即是信弥陀本愿之救度，称弥陀本愿之名号；亦即全部生命顶戴弥陀救度，生命与弥陀成为一体。

善导大师于此《疏》显明《观经》之意在于引导原来修圣道门之机入净土门，并劝导净土门自力定散之机进入他力救度之法。亦即《观经》最终目的在于引导一切众生，专凭弥陀本愿，专称弥陀名号，顶戴弥陀救度，往生极乐净土。所谓：

开示长劫之苦因，悟入永生之乐果。（玄义分、序题门）

托佛愿以作强缘，致使五乘齐入。（玄义分、和会门）

这是十方三世诸佛出世的本怀，所谓：

诸佛大悲于苦者，心偏愍念常没众生，是以劝归净土。

亦如溺水之人，急须偏救；岸上之者，何用济为。（玄义分、和会门）

此《观经四帖疏》及《往生论注》、《安乐集》等，于唐末之后即已失传，由于唐武宗（八四一—八四六）之废佛灭法，在教史上最为惨烈，又加上唐宋之间的五代战乱，佛教典籍几已焚毁殆尽。五代之时吴越之忠懿王钱弘俶曾在中国本土寻求「天台三大部」而不能得，后来才由义寂法师远从高丽国带回；有名的天台三大部尚且如此，其它典籍可想而知。日本净土宗之幸西上人的弟子明信法师，于宋朝时亦前来中国重新寻访善导大师的所有着作，却毫无所得空手而归。

然而此《观经四帖疏》早在善导大师往生后之六十三年，亦即公元七四四年即已在日本传写弘扬，不但不曾焚毁散失，而且成为日本所有净土教所珍视的主要依据论疏之一。日本净土教皆顶奉此《疏》为「祖典」，其尊崇之极不喻可知，对此书之深广研究，流布阐扬，致力甚深。反观中国，可谓众生福薄缘浅，直至清朝末年，此《疏》并其它净宗宝典才由日本回流，而专门研究者，尚乏其人。由于缺此祖典的指导，致使千余年来，我国之弘扬净土者，于弥陀之本愿深旨，难免或有不知，而与昙鸾、善导等净宗祖师的立论相去甚远。此因当时机缘未熟，以致教法暂隐，未能行世；如今机教已熟，此《疏》应缘而现，法化四方，故重新校对、分段、标点，并加眉注，欲令有缘阅者，容易解读，速得旨归；同循净宗祖师的路线，同入弥陀本愿的大海。

若欲掌握此书之纲要，并正确了解大师之伟迹，则请阅读本《全集》附录之《观经四帖疏纲要》及《善导大师略传》。

凡夫信本愿　与佛成一体　朝夕同起卧　出入共相随

常忆佛念佛　三业不离佛　现生得安稳　临终生极乐

佛历二五四三（一九九八）年一月十日　释慧净　谨识

《观经四帖疏》纲要

慧净法师　述

一、五部九卷　本疏具疏　教门行门　安心起行

弥陀示现之善导大师的撰着，现存的有世称「五部九卷」，其中《观经疏》一部四卷收录于《大正藏》三十七册，余之四部五卷收录于四十七册。

《观经疏》一般称为《观经四帖疏》，具名《观无量寿佛经疏》或《观无量寿经疏》；而从其内容意味来看，也称为《楷定疏》或《证定疏》。此外又有称为《观经义》、《观经要义》、《观经义疏》等。由其名称之多，可窥知此疏被引用之广与尊崇之高。

《观经疏》于五部九卷之中称为「本疏」或「经疏」，也称为「教相分」、「解义分」、「安心分」，属于「教门」；与此相对，《观念法门》以下之四部五卷称为「具疏」，也称为「行仪分」、「起行分」，属于「行门」。

二、弥陀指授　诸佛证诚　楷定古今　尊信如经

《观经》的主题很奇特，令一般圣道门诸宗师难以理解。

亦即韦提希夫人是个平凡女性，十足凡夫，为苦恼所逼；然而在一睹阿弥陀佛住立空中相的刹那，立刻往生决定，悟无生法忍。

又经末〈流通分〉说：「但信弥陀本愿，称弥陀佛名，必定往生极乐。」（意译）

而下下品之极重恶人，临终苦逼，狱火来现，仅以十念亦得往生。

这几点是很难让圣道门自力根性的行者理解的，以证悟而言，单单破见惑，若非宿世积功累德行诸难行，则不能达到。而韦提希夫人生长王宫，恣意五欲，何曾一日修行？然而刹那之间，心灵一转而登法忍之位

（体悟弥陀救度信心不退之意）。又，远离三涂六道的轮回岂是易事，然而极重恶人，无善无行，但念佛名，亦得长揖娑婆，高超极乐。如是之事，迥出凡夫知见。

因此之故，圣道诸师竞相批注《观经》，而误判韦提希夫人为大菩萨，宿世已曾积功累行，方

能于此一会即得无生法忍。并谓十念往生是「唯愿无行」，但作远生之缘，未能今世即生。如是错解，则《观经》的正机不是凡夫而是圣人，将使《观经》的正意隐而不彰，我辈浊恶求出无门。

这种错解，一言以蔽之：不知《观经》的目的是在显彰「弥陀本愿、凡夫为本」；亦即不知净土门本愿他力，执着圣道门难行自力。

因为圣道门须以自己的修行力量，救度自己的生死轮回，然而这是自力难行，故《大集经》言：「亿亿众生，无一得者。」若完全依靠弥陀本愿的救度，则不论一切善恶凡夫，都能往生极乐，不再轮回，故本疏言：「一切善恶凡夫得生者，莫不皆乘阿弥陀佛大愿业力为增上缘。」又言：「托佛愿以作强缘，致使五乘齐入。」自力他力迥然不同，而《观经》正是净土他力往生之经，弥陀本愿救度之法；非为圣者所说，乃是为凡夫所说之经。以佛力故，凡夫之韦提悟无生，极重之恶人生极乐。这全靠弥陀他力本愿，丝毫不靠凡夫自力自得。所谓佛法有五种不可思议，其中佛力最不可思议，而佛力之不可思议，正是指弥陀的大悲本愿救度之力。

如今善导大师的《观经疏》之所以被称为《楷定疏》，正是大师完全站在弥陀本愿他力的立场，楷正了圣道门古今诸师的误解，判定其是非。大师于跋文言：

某今欲出此观经要义，楷定古今。

所谓古今之「古」是「古说」之意，指善导大师以前着作《观经疏》之净影寺慧远、嘉祥寺吉藏、天台宗智顗等之论说；「今」是「今说」之意，指大师之时代继承净影嘉祥等论说之人及摄论家之说，大师讳号示尊，统称以上诸人谓之「诸师」。「楷」是楷正、规范，「定」是决定义理之是非；亦即决定义理之是非，作为后世之模板谓之楷定。

由于净影寺等古今诸师，以圣道门自力教的观点，解释净土门他力教的《观经》，不能把握《观经》的真实义；因而《观经》真义隐晦，释尊本怀不彰，弥陀本愿不显，净土弘传受阻，凡夫往生之道闭塞。善导大师见此情形非常痛心而言：「自失误他，为害兹甚。」乃向弥陀、诸佛乞求冥加以撰写此书，判定古今对《观经》所解释的是非，以显明《观经》之正意；果然正当开始撰写此书之时，每夜梦中都有一位圣僧，前来指授玄义科文。故此书一出，《观经》真义，犹如杲日当空，朗朗然彻照大地，释尊素怀，弥陀本愿，彻露无遗，念佛之人，如雨后春笋，遍满长安。是以古德言：「善导独明佛正意」，亦即在当时佛教界中，只有继承昙鸾大师、道绰禅师之正脉的善导大师，显明释尊宣说此《观经》的真正目的及《观经》的正确意趣，因此大师之疏称为「楷定古今之疏」。

又，此疏是诸佛所证明勘定之书，故亦名《证定疏》，其跋文云：

一句一字不可加减，欲写者一如经法。

法然上人赞云：

善导《观经疏》者，西方指南，行者目足。

又说：「梦中有僧指授玄义，僧者恐是弥陀应现；尔者可谓此疏是弥陀传说。」又说：「举世称证定疏，人赞之如经法。」

此《观经疏》既是弥陀指授之玄义，诸佛证诚之妙释，不可不珍重敬信。

三、九品唯凡　观经一部　佛为凡说　非为圣人

诸师对《观经》的解释，影响最大且又最显而易见的误解有四点：

一、韦提圣人论：判定韦提希夫人是大菩萨。
二、九品唯圣论：判定九品往生机都是圣者。
三、化身化土论：判定弥陀是化身，极乐是化土。
四、别时意趣论：判定下下品之十念往生是唯愿无行。

大师于《观经疏》之第一卷〈玄义分〉七门分科的第六「和会门」就此四论，一一纠正之，并举出下列七论，作为楷定古今之正论。实际上这七论是《观经疏》楷定古今的重点：

一、观经唯凡论：佛说观经，但为凡夫，非为圣人。
二、韦提凡夫论：韦提希夫人是凡夫，非圣人。
三、九品唯凡论：九品行者都是凡夫，不是圣人。
四、报身报土论：弥陀是报佛，极乐是报土。
五、愿行具足论：六字名号具足愿行，信心称名必得往生。

六、凡入报土论：使一切善恶凡夫平等无差别地往生报土，与弥陀同证光寿无量是净土门的本意。

七、乘佛本愿论：一切善恶凡夫的往生报土，没有一个不乘托弥陀本愿力。

《观经》之下下品说到一生造恶之凡夫，临终苦逼，遇善知识，教以十声念佛，当下华台迎接，非常庄严的往生极乐。像这种佛说，这种胜景，不是一般常识所能理解的，昙鸾大师说：「非常之言，不入常人之耳。」所以佛怎样讲就要怎样信，直心是道场。若以常人之耳，测度非常之言，甚至为了作凡夫合理的解释而曲解佛说，则是自失误他，为害不浅。如今《观经》被曲解，以为既是凡夫，又是极恶，怎能往生？若能往生，必非凡夫恶人；因此以圣者判定九品往生机，如左图：

判定九品往生机是圣者，凡夫无份，完全失去净土门「凡夫为本」的旨趣，灭却佛说《观经》的真意。对此大师慨然纠正之，大师于〈玄义分〉「和会门」首先以道理立论显明其非，其次

就《观经》之文，以凡夫为本位的经说证明之，而作结论说：

看此《观经》定善及三辈九品上下文意，总是佛去世后，五浊凡夫，但以遇缘有异，致令九品差别。何者？

上品三人是遇大凡夫，
中品三人是遇小凡夫，
下品三人是遇恶凡夫，
以恶业故，临终藉善，乘佛愿力，乃得往生。
如左图：
又，大师于〈散善义〉中一一辨定九品之机位，如下图：

依大师的判定，九品都是凡夫不是圣者，且整部《观经》是释尊为未来世的五浊凡夫所说，非为圣者；大师说那种圣者是：

三涂永绝，四趣不生。
身居生死，不为生死所染；如鹅鸭入水，水不能湿。
神通自在，转变无方。
更忧何事，乃藉韦提为其请佛，求生安乐国也？

那种圣者可说已经远离三涂六道，安乐无忧，不用佛为他们愁出离之道，不用弥陀为他们发救度之愿。倒是佛去世后的五浊凡夫，为烦恼贼所害，浊恶不善，五苦所逼；如斯苦者，犹如溺水之人，常没常流转，是弥陀悲愍，为其建立本愿完成净土急须救度的对象，所谓「弥陀本愿、凡夫正机」；弥陀之本愿是以救度五浊末世，为烦恼贼所害苦恼不堪的我辈凡夫恶人为目的，若不以救度如斯苦恶之机为急务，则佛之悲愿不够圆满，而众生之沉沦永不超升。然而阿弥陀佛之五劫永劫的大悲愿行，十劫以来的不停招唤，正是以救度如斯恶机为急务。故大师说：

诸佛大悲于苦者，心偏愍念常没众生，是以劝归净土。
亦如溺水之人，急须偏救；岸上之者，何用济为。
又说：
但此《观经》，佛为凡说，不干圣也。
世尊定为凡夫，不为圣人。
证明如来说此十六观经，但为常没众生，不干大小圣也。

由此可知：整部《观经》之定散十三观及散善九品，都是释尊为五浊恶世常没凡夫所说的，与圣者全无关系，故不只九品不是圣者，定善之机也不是圣者；即使韦提希夫人，虽然诸师断定她是大菩萨，大师也首先于〈序分义〉依据「汝是凡夫，心想羸劣」之佛说，楷定韦提希非大乘圣人，乃是博地凡夫，而言：

正明韦提是凡非圣，由非圣故，仰惟佛力冥加，彼国虽遥得睹。
其次于〈定善义〉「华座观」言：
韦提实是垢凡女质，不足可言；
但以圣力冥加，彼佛现时，得蒙稽首。
又于《般舟赞》言：
韦提即是女人相
贪瞋具足凡夫位

总之，整部《观经》始终都是为了救度五浊凡夫、常没恶人所说的经典；是显示净土门正所被机以凡夫为本，为如斯凡夫所说的经典；是说明一切凡夫，但信弥陀本愿，但念弥陀名号，皆得往生极乐世界的经典；是释尊观见机教成熟而说的一部末法浊世机教相应的经典；是弥陀本愿之光、凡夫得救之道的经典。

四、弥陀报身　极乐报土　凡夫入报　全托佛愿

有关弥陀净土是报是化的问题，诸师或谓之应化土，认为既是凡夫能往生的净土，应是劣等的应化土；或谓之凡圣同居土，认为既是凡夫圣人都能往生的净土，应是凡圣杂处而居的下等净土。

对此道绰禅师已于《安乐集》第一大门之〈三身三土章〉纠正之，而说明弥陀净土是报土非化土。今大师亦于〈玄义分〉之「会通二乘种不生」的一节，断定弥陀净土既非应化土，也非凡圣同居土，而是极为高妙的报土，所谓「是报非化」，同时举出《大乘同性经》、《大经》、《观经》等三经证明是报非化之义。

然而像如此高妙的报土，凡夫如何往生呢？为了显明此义，大师特别设立问答的方式而言：

问曰：彼佛及土，既言报者，报法高妙，小圣难阶；
垢障凡夫，云何得入？
答曰：若论众生垢障，实难欣趣；
正由托佛愿以作强缘，致使五乘齐入。

这便是有名的「凡夫入报论」：弥陀净土是高妙的报土，而一切善恶凡夫都能往生，其所以得生之因，系全托佛愿他力，而非凡夫自力。

诸佛的报土虽也是胜妙的净土，然凡夫、二乘自不用讲，高级菩萨也无法进入；如《仁王经》〈教化品〉所言：「三贤十圣住果报，唯佛一人居净土。」可是弥陀报土是酬报第十八愿「十

方众生，若不生者，不取正觉」所成就的净土之故，既是高妙报土，同时也是十方众生——上至等觉菩萨，下至逆谤阐提——都能往生的无比无伦的报土，是超胜诸佛报土的报土；这也正显明弥陀本愿力的特别殊胜。

此问答中，「报法高妙」等是问弥陀本愿力所成就的报土是法性身土，是弥陀本身的境界，大乘圣人、小乘圣人以自己之力尚且不能进入；烦恼炽盛，业障深重的凡夫怎能往生呢？对此大师答以垢障凡夫以自力信自力行不能往生
（信机），但由于完全乘托弥陀本愿力（信法），致使五乘——人类、天众、声闻、缘觉、菩萨——机类同生报土。

在此大师说明弥陀救度之机很低，是恶业凡夫；往生之土很高，是高妙报土。如此胜益，皆因托佛愿力，显示弥陀本愿是五乘齐入，万机普益之法。

「五乘齐入」之「齐」是「同一」之意，在此显出「一因一果」之义。若论五乘，凡圣善恶各不相同，因既千差，果亦万别
（多因多果）；然而五乘同舍自力，同托佛力（一因），同生报土，同证法身（一果）。

十方众生有等觉菩萨，也有五逆谤法，若依自力，则各人果报千差万别；若依弥陀愿力，则上下无别，一同往生高妙的报土，一同证悟光寿无量的极果。

可知往生西方不是靠自力，乃是全靠佛力，故不论众生的身份资格：不论男女老少，不论缁素贤愚，不论罪之轻重，不论行之有无，不论心净不净，不论念一不一，一切不论，但凭本愿，专称名号，必得往生；亦即但凭弥陀不思议的本愿力，十恶五逆，谤法阐提，皆得往生。故往生极乐，不论自力，只论他力。

欲生净土之人，应先知弥陀本愿，弥陀已预先为我等成就极乐世界，预先为我等成就往生之功德资粮，也预先为我等成就消除旷劫以来所造一切罪业之名号功德力；由于我等不知不信，故未能领受弥陀功德，因而继续虚受轮回。今日信知，乘弥陀愿力，念弥陀名号，定得往生；此信一信永信，贯彻一生，更不再疑。

若不乘弥陀愿力，等觉菩萨不能往生，何况凡夫；若论凡夫，尚且无力脱离六道轮回，何况往生高妙报土。五乘自力非入报土之因，唯托本愿才是正因。所谓：

愿力成就之报土　自力心行不能到
大小圣人皆共同　唯托弥陀本愿力

不论根机，不论善恶，往生报土，唯依弥陀本愿之力，不依行者自身之力。

众生皆是杂毒之心，虚假之行；唯有弥陀是清净之心，真实之行。因此，不论众生修行之力，只论弥陀本愿之力。

不可依众生的资格论生不生，应该就弥陀之本愿问信不信。信者得生，疑者不生。

本愿法门是凡夫正机，他力信行，报土往生。亦即极愚最下之人，依极善最上之法，生极高最妙之土。

九品皆凡　极乐是报　凡夫入报　全托佛愿

五、六字名号　机法一体　具信愿行　是正定业

大师于〈玄义分〉言：

今此《观经》中，十声称佛，即有十愿十行具足。
云何具足？
言南无者，即是归命，
亦是发愿回向之义；
言阿弥陀佛者，即是其行。
以斯义故，必得往生。

此名为「六字释」，大师以此「六字三义」诠释「南无阿弥陀佛」之六字名号所具备的德义，是《四帖疏》中最重要的释义之一，此文最能发挥楷定古今的精神。

为了显明十声称佛愿行具足的原因，而言「云何具足」等，就法体举出具足之义。

此六字三义所包含的意义有「机法门」与「愿行门」，六字有信愿行之义，信与行相对便成机法门之义，南无即是能信之机，阿弥陀佛即是救度之法，此名信行，或名机法；而信之中有愿之义，愿与行相对便成愿行门；故法体六字之中，机法一体，愿行具足。法体六字本来具足愿行，故不待众生修行回向，如实称名之中，一声一声都具足愿与行，故必得往生。

此六字释的起因，是由于当时隋唐时代的摄论宗徒，以《观经》下品下生之五逆恶人，临终遇善知识教以十声称佛，得生极乐之事，谓之「别时意趣」的方便说，亦即以为一生造恶未曾修持，直至临终虽有「往生愿」，然仅十声称名不成「往生行」，此是「唯愿无行」，不能实时得往生，佛所言往生是方便说，真正往生是远在未来世的「别时」，不在今世的实时。以上是摄论宗徒以《摄大乘论》所言之「别时意趣」错解《观经》下下品之往生，他们将下下品的十声称名与一般称念南无大日如来、南无多宝如来等相提并论，这是他们不知净土门教理与圣道门教理的分际，而以圣道门的自力信、自力行来看《观经》，故生此错解。这种主张阻碍净土门的弘通，很多人一听便不修净土了；《释净土群疑论》说：「摄论至此百有余年，诸德咸见

此论文，不修西方净业。」此别时意之谬见已于道绰禅师之《安乐集》第二大门第二章纠正之；今大师也奋然着作《观经》的注疏，于第一卷便设立「会通别时意趣」之一节，以破斥摄论宗徒的唯愿无行之论难。

此六字释之文有内外两面，外对圣道门中摄论宗徒的来难，显明愿行具足的弘愿念佛义；向内究明弘愿一乘的源底。亦即说明十声称名愿行具足之旨，并发挥念佛往生的深义。

「言南无者即是归命」等二十六字是说明南无阿弥陀佛之六字中具足愿行，其中「南无」之二字从机 （众生）的立场说明，「阿弥陀佛」之四字从法（弥陀）的立场说明。

「南无者即是归命」：南无是归命之意，归命是归顺阿弥陀佛的敕命，亦即是「二河喻」所言之「信顺二尊之意」，故归命即是「信心」。

「亦是发愿回向之义」：发往生之誓愿谓之「发愿」，回转自力归向他力（弥陀的救度）谓之「回向」，「义」是德义之意。归命之信心具有愿生的内涵，亦即之所以归命乃是为了愿生。

在此归命谓之「即是」，发愿回向谓之「亦是」，这是因为「南无」的本身是「归命」，故说「即是」，「即」是「当体全是」、「当下直接」之意，亦即是「等于」；而「发愿回向」是南无所具的德义，另外的一种含义 （义别），故说「亦是」，而不说即是。

「阿弥陀佛者即是其行」：「即」是等于，当体全是之意，所归之法体的本身是「行」，故说即是，其行之「其」字是指前面的南无归命，阿弥陀佛之名号，是众生若不生者不取正觉的圆满万德之洪名，以此洪名作为众生往生之行业。众生一旦归命念佛之时立即拥有此行，故亦名信行不二，机法一体。

「以斯义故，必得往生」：由于南无阿弥陀佛之六字洪名具足愿与行，故必定于今世往生极乐净土，昙鸾大师谓之「业事成办」。

「愿行具足」有三重之义：

1、法体名号具足愿行：愿是救度众生的大愿，亦即弥陀于因位之时五劫之间所思惟发起的大愿；行是成就此愿的行业，亦即是弥陀兆载永劫之间所苦修完成的大行。愿行圆满而成南无阿弥陀佛，因位的大愿大行之功德都具备于名号中，故此六字名号毫无欠缺的具足此愿与行。在此能具的是名号，所具的是因位五劫永劫的愿行。

2、归命信心具足愿行：众生闻其名号之威德时，名号成为众生的信心，此谓之他力信心，此信心自然具足名号所具的愿行，故说信心具足愿行。在此能具的是信心，所具的是名号中的愿行。

3、称名念佛具足愿行：众生既然具足信心，则能相续称名，其称名是信心全现的称名，亦即信心之体的名号当体显现于口业，故一声一声的称名都具足愿行，在此能具的是称名，所具的是信心中之愿行，亦即名号中本具的愿行。

法体名号具足愿行有这样的次第之故，大师说明名号之中具足愿行；法体之名号既然具足愿行，则如是信受而称名，一声一声都具足愿行；并非众生自身之力发愿励行而后具足。

依前面所述名号六字之全体愿行具足故，以愿而言六字全体是愿，以行而言六字全体是行，不过大师将其分开解释，以南无是愿，阿弥陀佛是行，这是顺其意义的切近处而说的。

又，所谓「十声称佛即有十愿十行具足」，并非一声称名具足一愿一行，二声称名具足二愿二行，十声称名具足十愿十行；而是显示法体之名号本身具足愿行，故声声称名，声声具足愿行，无有一声不具足愿行。故一声的愿行与多声的愿行，都不离弥陀所回施的愿行，弥陀所回施的愿行即是往生的业因，业因既已圆满，则一声声都是弥陀法体名号的显现。

要之，所谓十声称名具足愿行，并非称念之时才具足，是所称之名号本身即具足愿行，今信而称之，故十声的称名当然亦具足愿行。譬如波之润物，并非成为波才能润物，而是本来水就具有润物的作用，此作用波亦具足，故波能润物。

大师之六字三义名号释，甚受法然上人及其门下弟子的重视，由于深受大师的启发，而各从不同的角度批注发挥六字三义的内涵；有以「六字机法」解释，有以「六字全法」或「六字全机」等解释。

首先，《教行信证》〈行卷〉之文云：

「归命」者：本愿招唤之敕命也。

「发愿回向」者：如来已发愿回施众生行之心也。

「即是其行」者：即选择本愿是也。

「必得往生」者：彰获至不退位也。

图示如 下：

在此六字三义完全就弥陀本身解释，亦即以「六字全法」的方式，说明信愿行三义，完全是弥陀本愿的回施，显明六字名号全体即是阿弥陀佛救度众生之「法」，弥陀爱心的礼物。

「回向之相」是指阿弥陀佛呼唤十方众生归顺其救度之意。所谓「归命者本愿招唤之敕命也」的「本愿」是指第十八愿，第十八愿誓言：「十方众生啊！你们要信顺我真实的救度来生我国，乃至十念必定往生。」

此本愿的意味谓之「招唤之敕命」，「招唤」与「救度」同一意趣。佛言贵重，故以国王之命令喻之。

「能回之心」是能回施的大悲心，指阿弥陀佛想惠赐功德给十方众生之意。所谓「发愿回向者，如来已发愿回施」等是显示招唤之敕命的内容，招唤之敕命即是发愿回向。发愿是在因位之时，回向是在果上之时，亦即弥陀于因位之时，发起救度众生的誓愿，谓之发愿；弥陀成就正觉之后，对众生惠施往生之业因，谓之回向，此往生之业因，即是众生往生之行。「回施众生行之心」即是回施众生往生之业因的弥陀大慈悲心。

「所回之行」是所回向的物体，指阿弥陀佛惠赐给众生的功德，这功德是万行圆备的本愿名号，此名号能使众生永离三界，往生极乐，直至成佛度众生，故以名号为行。所谓「即是其行者，即选择本愿是也」，「其行」两字是承接前句的发愿回向，亦即是弥陀所发愿回向于众生的往生行，显示「阿弥陀佛」之名号是弥陀赐给众生往生的行业。「选择本愿是也」是指第十八愿为「选择本愿」，以「阿弥陀佛」之名号作为众生往生行业，而回施给众生，使众生必定往生，这是第十八愿的精神，故言「即是其行者即选择本愿是也」。约而言之「阿弥陀佛」之名号的全体是众生往生的行业，为使众生必定往生是第十八愿的精神，故批注为「即是其行是选择本愿」；此语也是照应前面的本愿招唤之敕命。

弥陀悲愿其深无底，以五劫时间思惟「发愿」要平等无差别地救度任何一位罪恶深重的生死凡夫，并以兆载永劫的漫长时间代替生死凡夫修成本愿名号的功德之「行」，将之「回向」（惠赐）予生死凡夫，从十劫以前的正觉开始一直招唤（归命）生死凡夫信顺他的真诚，接受他的爱心礼物（名号）。

在此六字三义的内容完全从阿弥陀佛的悲心来解释。

其次，《尊号真像铭文》就众生与弥陀两边解释六字三义，亦即以「六字机法」的方式说明，其文云：

言南无者：「南无」即是归命，「归命」即是顺释迦、弥陀二尊之敕命，契合愿意，故言「即是归命」。

亦是发愿回向之义：顺二尊之心，愿生安乐净土之意也。

言阿弥陀佛者：是「即是其行」也。

即是其行：是即法藏菩萨选择之本愿，赡养净土正定之业因。

以斯义故：以此义之故。

必得往生：必使获得往生。「必」者必定也，显自然之意。自然者，自始即无造作也。

在此「归命」与「发愿回向」属于众生，「即是其行」属于弥陀。「归命」是众生信顺弥陀之救度，领受弥陀惠赐名号的信心之「心相」。

「发愿回向」是信心之相的另一种意义、内涵，谓之「义别」，亦即所以信顺是为了愿生净土，故信心之中包含愿生之情。

「即是其行」是救度众生（机）的「法」，亦即救度众生的功德力用。

众生（机）领受弥陀（法）的功德（受法）便自然有「必得往生」的「得益」。

图示如下：

将以上从各个不同的角度所解释的六字三义加以整理，如下图：

六、要弘二门　念观两宗　隐显废立　从假入真

善导大师于《观经疏》一开始便于〈玄义分〉「七门料简」之第一「序题门」归纳《观经》之内容而作出有名的「要弘二门判」，所谓：

娑婆化主，因其请故，即广开净土之「要门」；

安乐能人，显彰别意之「弘愿」。

其「要门」者：即此《观经》定散二门是也。定即息虑以凝心，散即废恶以修善；回斯二行，求愿往生也。

言「弘愿」者：如《大经》说：「一切善恶凡夫得生者，莫不皆乘阿弥陀佛大愿业力为增上缘也。」

《观经》一部所说在此二门。

「要门」即是十三观之「定善」及三福九品之「散善」。

「弘愿」即是《大经》之第十八愿，亦即弥陀「本愿力」。

「要门」是自己修行定善或散善，回向求生；此龙树菩萨谓之「难行道」，昙鸾大师谓之「自力」。

「弘愿」是全凭弥陀本愿力，弥陀本愿已预先为十方众生完成了不可思议的救度力，亦即大愿

业力，十方众生万机不漏，善恶皆摄，弘广大愿，故名弘愿；此龙树菩萨谓之「易行道」，昙鸾大师谓之「他力」。

接着于第三「宗旨门」判定《观经》之宗旨而言：

今此《观经》：即以「观佛三昧」为宗；

亦以「念佛三昧」为宗。

因为《观经》一部的内容既然在说「要弘二门」，所以便有要门的观佛与弘愿的念佛之「念观两宗」，所谓「一经两宗」。然而「观佛」是自力难行之道，既非弥陀本愿，也非释尊本怀，更非十方众生所能；而「念佛」是他力易行之道，是弥陀本愿，释尊本怀，十方众生所能。因此《观经》之〈流通分〉释尊不付嘱要门之法，而付嘱念佛之法，释尊自己「废观立念」（废要门立弘愿）而言：

佛告阿难：汝好持是语，持是语者，即是持无量寿佛名。

善导大师体悟弥陀、释迦二尊一致之意而解释说：

上来虽说定散两门之益，

望佛本愿，意在众生，一向专称，弥陀佛名。

《观经》〈正宗分〉广泛地细说定善之十三观与散善之三福九品，依之而修虽有利益，回向皆得往生；然而尚有更大的利益不在此定散两门，而是在弘愿一门，亦即《大经》第十八愿之本愿念佛（大经流通分谓之「大利无上功德」），第十八愿是阿弥陀佛招唤（欲生我国）十方众生信顺（信乐）其真实不虚（至心）的救度（若不生者不取正觉），所以释尊在此《观经》之〈流通分〉咨嗟赞叹地付嘱阿难，要他「好持无量寿佛之名号」，亦即善导大师所解释的「一向专称弥陀佛名」，在此有一向任凭阿弥陀佛的救度之意，因为南无阿弥陀佛的六字洪名具足全部功德，能救度十方所有众生，任何众生只要一向任凭弥陀之救度，专称弥陀之名号，就已领受弥陀之全部功德，而不是要门所修的回向求救之自力观佛或自力称名。

从「要弘二门」的「念观两宗」到「要弘废立」（废要门立弘愿）、「念观废立」（废观立念）的「念佛一宗」，有「从假入真」（从方便入真实）的隐显之意，亦即此是释尊为了引导圣道门的诸种机类进入净土门，再由净土门中的要门导归弥陀本愿之弘愿念佛的施设。就行者之修学过程而言便是「三重废立」（内外废立、圣净废立、真假废立），若以《大经》而言即是「三愿转入」，亦即不能直入十八愿之机，引导其先由十九愿到二十愿，最后由二十愿归入十八愿。故《观经》的目的不在十三定观或三福九品，而是在一向专称的弘愿念佛，亦即弥陀本愿之救度。附表于 下：

七、佛立空中　显彰弘愿　韦提一见　得无生忍

前面提到善导大师于〈玄义分〉说「安乐能人（弥陀）显彰别意之弘愿」，然而阿弥陀佛究竟在《观经》之何处「显彰弘愿」呢？是在〈正宗分〉十三观之第七「华座观」之初，此即是「显彰弘愿，韦提入信」之处。亦即华座观之初，释尊表明要宣说「除苦恼法」之时，南无阿弥陀佛应释尊之声，立即显现在空中让韦提希夫人观看，善导大师解释此处而言「应声即现，证得往生」。意谓「除苦恼法」在于弥陀本身，凡是全凭弥陀救度的业深障重之苦恼众生，其苦恼立即消除，决定往生，不断烦恼得涅盘，此后只要一向专称弥陀佛名。亦即韦提希夫人之见佛，不单单只是眼触佛体，而是领解深信这便是救度自己的佛；换言之，即是彻见弥陀之愿力。此意第九「真身观」言：

观佛身故亦见佛心，佛心者大慈悲是，以无缘慈摄诸众生。

见佛身即见佛心，见佛心即悟佛之无缘大慈、同体大悲在于救度眼前丑恶卑贱、怯弱无力的自己，这便是入信，亦即是得到「信喜悟」的无生法忍（信心不退），这与《大经》十八愿成就文所说「闻其名号，信心欢喜乃至一念，至心回向愿生彼国，即得往生住不退转」同一意趣。昙鸾大师说「名即法」，「名体不二」、「名体一如」；见佛身而起信（见佛得忍）与闻其名而起信（闻名不退），所入门户不同，终归一致，故闻与见毕竟同样都是体悟到弥陀大愿业力的本愿救度，此谓之「闻见一致」。为了具体显明此义，大师在三心释中设立「二河白道喻」，说明行走白道的行者，在自觉贪欲、瞋恚之心强盛，无法止息，进退皆死，必堕地狱的当下，忽然听闻阿弥陀佛救度的招唤之声说：

汝一心正念直来，我能护汝，众不畏堕于水火之难。

突闻此语，如雷贯心，豁然醒悟，信眼开朗，不可思议，叹未曾有，立即住于大安心大满足的境地（不退转），本愿法门所说的见佛或闻名即是这种心境的体悟。「二河喻」可说是行者心路历程的具体描绘，而阿弥陀佛招唤之声即是第十八愿的具体内涵，如左表：

弥陀唤声：汝一心正念直来，我能护汝，众不畏堕于水火之难。

第十八愿：设我得佛，十方众生，至心信乐欲生我国，乃至十念；若不生者不取正觉；唯除五逆诽谤正法。

行者被阿弥陀佛的光明（智慧）所照，清楚地知道自己是个贪瞋逆谤三定死无救之机（唯除），而与这同时阿弥陀佛「我能救汝，不要畏惧」的慈悲救度之声贯入身心，成为不畏水火，安走白道的机法二种深信的念佛人；此亦即是「真身观」所言之

光明遍照十方世界，念佛众生摄取不舍。

之意。

所谓「直来」即是不须绕远路，不踌躇；亦即若不能改变原样，就以当下的模样向着白道直进

。此即不顾自己之贪瞋，唯直仰弥陀愿力之白道，唯任凭弥陀本愿之救度；所谓「信顺二尊之意，不顾水火二河，念念无遗，乘彼愿力之道。」

男女缁素，智愚善恶，随其根机，只要念佛，毫无限制；若有限制，则十方众生绝对不堪。

故「直来」的招唤是弥陀悲心的极致，愿力的高峰；这也正显示弥陀之「十方众生，乃至十念，若不生者，不取正觉」的本愿是「超世愿」。

所谓「超世愿」即是超越十方三世诸佛的悲愿，亦即不改变男女、善恶等十方众生、五浊凡愚之本形，以弥陀本愿力之不思议，使不能救度的人被救，不能往生的人往生；故弥陀本愿名为「超世悲愿」，此道亦名为「超世直道」。

由于弥陀在因地时发起「十方众生，乃至十念，若不生者，不取正觉」的「超世愿」，也由于完成了这空前绝后的超世愿，故此佛名为「南无阿弥陀佛」。因此，南无阿弥陀佛与其它诸佛迥别，五浊恶世的贪瞋凡夫、极重恶人，十方诸佛无此愿力可救，无此净土可容；十方诸佛中唯有弥陀一佛有此愿力可救，有此报土可容，故弥陀的超世愿是超越十方三世诸佛所没有的「弘愿」，因而释尊于《大阿弥陀经》之中金口极赞南无阿弥陀佛是
　　诸佛之王　光明之尊

如果使十方众生之我等堕落地狱，「南无阿弥陀佛」的立场就站不住，南无阿弥陀佛就失去了所以为「南无阿弥陀佛」的身份。

当我沉溺大海，无力上浮，即将灭顶，南无阿弥陀佛躬身跳入海中把我抱上岸来，不但使我重生，且获得不退转。
　　当我将堕地狱，始发现南无阿弥陀佛已在此伫候十劫。

在这三学不成、三毒难断的当下，闻到了直来的悲唤，于是大安心大满足地行走白道，过着生活即信心、信心即念佛的日子。

又，行走于白道的行者终于闻到弥陀唤声而获救，推其因也要归功于释尊的发遣，「二河喻」言：

东岸忽闻人唤声：「仁者！但决定寻此道行，必无死难，若住即死。」而〈玄义分〉第一「序题门」之后半也预先显明释尊发遣与弥陀来迎的「二尊遣唤」、「二尊一致」之大悲而言：
　　仰惟释迦此方发遣，弥陀即彼国来迎；
　　彼唤此遣，岂容不去也。

「二尊遣唤」之中，弥陀招唤之经证已于华座观之初的「住立空中尊」看出，此亦即是弥陀自己显彰弘愿；而释尊发遣之经证又是出在《观经》之何处呢？是在最后之〈流通分〉的「付嘱阿难」之文：
　　佛告阿难：「汝好持是语，持是语者，即是持无量寿佛名。」

二尊之意无别，二尊之意一致，这边发遣，那边招引，都是本愿力的自然作用，目的在于主动地、平等地、无条件地救度水深火热中的群萌。
　　二尊之恩，粉身叵报，碎骨难谢，《般舟赞》言：
　　不蒙弥陀弘誓力 何时何劫出娑婆
　　得免娑婆长劫苦 今日见佛释迦恩
　　若非本师知识劝 弥陀净土云何入

又，前面所说的「见佛入信」或「见佛得忍」是唯指念佛之机，彻见弥陀悲心，于称名必生之弥陀悲愿决定深信而言，学佛者或有梦中见佛、静坐中见佛、念佛中见佛，甚或危难中蒙佛菩萨现身解救，这些都是寻常感应，与机法二种深信不可等同而语。
　　八、往生正因　在深信心　就行立信　信行一体
　　《观经》「九品段」之初言：
　　愿生彼国者，发三种心，即便往生。何等为三？
　　一者至诚心，二者深心，三者回向发愿心；
　　具三心者，必生彼国。

此三心是净土真髓，行者心肝；是《观经》眼目，出离要道。故善导大师在此句之前特置「经云」二字，举出佛言以显其重要而劝人信顺。

大师于此三心释之初，标言「辨定三心以为正因」，意谓三心是往生的正因；而三心释之结尾说「又此三心亦通摄定善之义」，意谓十三种定观也须有此三心，若三心不具，不能往生。由此可知：不论定善，不论散善，十方所有之为生，往生在此三心；有此三心即得往生，无此三心不得往生。故此三心不只是《观经》，可说是净土门的核心，其重要可知；故法然上人于其《选择集》〈三心章〉说：「三心者是行者至要也。」
　　就其文意，三心有「要门三心」与「弘愿三心」之义。
　　要门之定善三心及散善三心是「回斯二行求愿往生」的「自力三心」。
　　弘愿三心是「乘阿弥陀佛大愿业力」的「他力三心」。

三心有此「要门自力三心」与「弘愿他力三心」之别。

「自力三心」是行者自己发起三心之故，机有千差，故各个所发之三心程度亦有万别，而且自力之三心不是虚假谄?无真实心，秽恶污染无清净心的罪恶生死凡夫所能发起，故是「难行道」。

「他力三心」是不论定善散善，不论智愚善恶，不论有漏无漏，皆悉信顺弥陀本愿之救度，故三心皆统摄于「深心」。大师说「深心即是深信之心也」，而开展出「七深信六决定」的解释，归纳之即是「二种深信、就人立信、就行立信」等三要义；「二种深信」，即是「机法二种深信」。「机」指自己，「法」指弥陀；信机无真实心，所以罪恶生死，无有出离之缘；信法有绝对真实心，但乘弥陀真实愿力
（乃至十念之称名念佛），定得往生。此信凡圣平等，万人一味；救度皆由弥陀之力，皆因一味之信，故是「易行道」。

此机法二种深信即是第十八愿的内容，也是二河白道喻的主旨。机法二种深信之文云：

一者决定深信：自身现是罪恶生死凡夫，旷劫以来，常没常流转，无有出离之缘。

二者决定深信：彼阿弥陀佛四十八愿，摄受众生，无疑无虑，乘彼愿力，定得往生。

《往生礼赞》解释「深心」之文云：

「深心」即是「真实信心」：

信知自身是具足烦恼凡夫，善根薄少，流转三界，不出火宅；今信知弥陀本弘誓愿，及称名号，下至十声一声等，定得往生；乃至一念无有疑心，故名深心。

以此释可知：本愿法门之信乃信「上尽一形，下至一声一念，亦必往生」，既信之后，自必一生一向专称佛名。此亦即是第十八愿「乃至十念」之意，是故龙树菩萨言：「以信方便，易行疾至。」若信而无行，即非真信；若能专行，则信自在其中，符本愿之理故。

法然上人于其《选择集》〈三心章〉之「信疑决判文」云：

「深心」者谓「深信之心」，当知：

生死之家，以疑为所止；

涅盘之城，以信为能入。

生死、涅盘之因，以圣道门而言是在于烦恼之断除与否，亦即在于迷悟，迷则生死，悟则涅盘；并非信疑。因为圣道门是全靠自力，以自己之力破无明悟实相断烦恼，以自己之力出三界六道轮回，若不断烦恼则不得涅盘，所以圣道门是自力之教。

净土之本愿法门是纯他力之教，是全托弥陀愿力；亦即乘托弥陀不可思议之本愿力往生极乐，既往生极乐，则三界六道之生死轮回自然远离。昙鸾大师谓之「胎卵湿生，缘之高揖；业系长维，从此永断。」且极乐是无为涅盘的境界，往生即悟无生
（生即无生），与弥陀同证光寿无量的身心。故若信弥陀本愿、称弥陀名号者，昙鸾大师谓之「业事成办」（往生之业已经完成）、「不断烦恼得涅盘」。

因此，以净土门而言，生死、涅盘之因在信与疑，不在迷与悟；信者得生，疑者不生。犹如病人，信医生之言
（信心），饮服其药（念佛），则病自愈；然而不信其言，不服其药，以致死亡。虽死因在于病重，但因不服药而终致死亡。吾等烦恼病重，不能自愈，唯有服弥陀本愿所成之阿伽陀药的六字洪名，不但万病皆愈，且得无量寿命，身心安稳，六通自在。

往生安乐国　只在信念佛

若具此深信　三心自然具

九、五种正行　定业称名　顺佛本愿　决定往生

大师于「深心释」之中谈到二种深信、就人立信、就行立信等三要义。

「二种深信」如前所述，而「就人立信」即是就释迦、诸佛等满足大悲之人所说的以安立对弥陀本愿救度的信心，弥陀本愿的救度法门是释尊所宣说，十方诸佛异口同音所证诚，此等诸佛都是悲智圆满之人，其所言说，丝毫无误，无可置疑，皆可信受；若是菩萨等因人，智行未满故，其所言说不足信用；这便是
「就人立信」。故大师作结论说：「一佛所说即一切佛同证诚其事，此名就人立信。」

此释迦、诸佛所说之念佛法是本愿力之法，是名号全现之行，以此行业安立对弥陀本愿救度的信心便是「就行立信」。

大师在此说明「行」有二种，一是「正行」，二是「杂行」。此就往生净土之行而言，以向于西方净土的弥陀之行业谓之「正行」；与此相对的，以此土入圣的圣道万行回转趣向于往生净土谓之「杂行」。

「正行」有五种，所谓「五正行」，即是「读、观、礼、称、赞」，如次：

此五正行又分为「正定业」与「助业」二种，亦即前三后一是助业，第四之称名是正定业，大师如是说：

一心专念，弥陀名号，行住坐卧，不问时节久近；念念不舍者，是名正定之业，顺彼佛愿故。

大师又说：

自余诸善，悉名杂行。
亦即五正行之外的所有修行都名之为「杂行」。

杂行是与正行相对而言的，因此约之可说有「五种杂行」，推广之则有无量杂行；无量杂行亦谓之「诸善万行」或「六度万行」。五种杂行如左：
读诵杂行：为往生极乐而读诵净土三经以外的经典。
观想杂行：为往生极乐而想象极乐净土以外的依正。
礼拜杂行：为往生极乐而礼拜弥陀以外的诸佛菩萨。
称名杂行：为往生极乐而称念弥陀以外的诸佛菩萨名号及咒语。
赞供杂行：为往生极乐而赞叹供养弥陀以外的诸佛菩萨。
大师说：
若修前正助二行，心常亲近，忆念不断，名为无间也；
若修后杂行，即心常间断，虽可回向得生，众名疏杂之行也。
此「往生行相」既有「正杂二行」，便有「二行得失」，其得失有五种，如左：
「正行五得」：与弥陀亲、近、无间、不用回向、纯。
「杂行五失」：与弥陀疏、远、有间、必用回向、杂。
列表于后：

本来五种杂行也好，六度万行也好，都不是坏事，都是佛教中的修行，大师称为诸善；只是从行业的性质来讲，杂行是属于圣道门、难行道、自力，亦即是此土入圣的行业；而正行是属于净土门、易行道、他力，亦即是彼土得证的行业。此二者的性质、利益完全不同，大师为了详细区分之，故作此二行之判；并举出
「二行得失」，有褒贬废立之意，亦即褒正行贬杂行，而劝导实践正行、舍弃杂行。

此「正杂二行」之判是净土门的判释，杂行以圣道门而言不名为杂，然而来到净土门，因为不是纯粹弥陀极乐之行业，必须回向方能往生，若不回向便不能往生，故名为杂。犹如直达车，到站即是目的地；若非直达车，便须到处转车，回转趣向于目的地，否则永难到达。凡与弥陀无关的行业，即使专修一行，亦名 为杂，仍须回向方能往生。

原来是修圣道门的人，想在此土入圣证果，因此以六度万行为其因行；然而毕竟自觉烦恼强业障重，以自己之力无法圆满六度万行诸波罗蜜，无法在此土证果，因而发愿求生极乐净土，而以其所修功德作
为回向。若一改其圣道门行业，舍杂行归正行，舍杂修入专修，则不用回向，因为是纯粹极乐之行体故；而杂行非纯极乐之行，是广通于人、天、三乘及十方净土，随其业因而感果；因既千差，故果亦万别，若不回向便不能感极乐之果，故谓之杂。然而虽可回向，也只在报土中之方便化土，不能直入报土，因
为不是弥陀本愿真实行，乃是凡夫杂毒之善、虚假之行；且不一心专念弥陀名号，不蒙弥陀光明摄护。故大师于《往生礼赞》言：
弥陀身色如金山　相好光明照十方
唯有念佛蒙光摄　当知本愿最为强
又于《般舟赞》言：
相好弥多八万四　一一光明照十方
不为余缘光普照　唯觅念佛往生人
杂行不生之事，大师于《法事赞》卷下言：
极乐无为涅盘界　随缘杂善恐难生
故使如来选要法　教念弥陀专复专
「念弥陀专复专」即是「正定业」，亦即大师所说的：

一心专念，弥陀名号，行住坐卧，不问时节久近；念念不舍者，是名正定之业，顺彼佛愿故。

「正定业」有二义：即「正选定之业」，与「正决定之业」。前者是就弥陀而言的，弥陀于二百一十亿的诸佛誓愿中选舍一切诸行，不为众生往生之因愿；独选定念佛一行，作为众生往生之因愿，故名
为正选定之业。后者是就众生而言，众生信顺此愿，称名念佛，则往生决定，故名为「正决定之业」。
「正定业」之文解释：
「一心」即是本愿之「三信」。
「专念」即是本愿之「十念」。

「弥陀名号」就三信而言是「所闻所信」，就十念而言是「所称所念」。亦即信者信弥陀本愿，行者行弥陀名号。

「行住坐卧不问时节久近」的「不问」二字贯通前后，故不问行住坐卧即是不论时处诸缘，不问时节久近即是不论时间长短；亦即不论时处诸缘之时间长短，都可念佛，都应念佛，一心专念，念念不舍弥陀佛名，故下文言：
「念念不舍」。此「不问时节久近」即是本愿文所言「乃至十念」的「乃至」之意。「乃至十念」之意即是以「乃至临终十念一念亦得往生」之理建立信心，故本愿文言
「乃至十念」，成就文言「乃至一念」；临终十念一念亦得往生，则何人不得往生！是故一生念佛，更必往生。

大师在此之前的「就人立信」说：

一切凡夫，不问罪福多少，时节久近，但能上尽百年，下至一日七日，一心专念弥陀名号，定得往生必无疑也。

此「不问罪福多少」即是不论众生之机，亦即不论众生的身份如何，出家在家，圣人凡夫，善人恶人，众皆不论，只论愿生称名；而「不问时节久近」即是不论时间长短，都应专念弥陀名号，长命之机则尽形寿称名；短命之机则乃至七日一日、临终之十念一念，亦得往生，无一念之疑。因此，可知往生极乐在于弥陀本愿之名号 （名号独运
），也在于凡夫信顺之信心（唯信独达
）。往生之业因既已满足，则随其报身长短，尽形寿一心无二心，信心无疑心的专念弥陀名号，不论行住坐卧的时处诸缘，不论时节久近的时间长短。昙鸾大师说「十念者明业事成办耳」，亦即往生之业因在「乃至十念」之信心念佛即已完全决定，此古德亦谓之「平生业成」。

此「不问罪福多少，劝专念佛名」之文，正显示弥陀本愿无碍救度之法门，以消除一切疑见之执着。或有执着罪福因果，修福应生，造罪不生；或有执着福多罪少，尚可得生，罪多福少，则不得生。为除此等疑执，故言：「不问罪福多少，但能一心专念弥陀名号 。」

然有邪见之人，滥解弥陀救度，不问罪福多少故，罪不可畏，福不可修，若有畏罪修福者，是未信弥陀愿力之人；因而增长放逸懈怠，任性胡作非为。此等之人，犹在问罪福之中，以修福为非，造罪为是，执此邪见，自谓信心决定，是净土之因。亦有称自身是罪恶凡夫故，放纵三业，任情为恶，都无惭愧，放言「我实他力行人，乘佛愿力，定得往生」。如此等辈，与弥陀本愿不相应，可谓欲求超升，反更沉沦。

学本愿之人，既知自己是罪恶凡夫，则生惭愧忏悔，心存谦卑柔软，而思弃恶行善，如善导大师言「念念称名常忏悔」。又既知弥陀大悲救度，且受恩感恩，则应谢恩报恩，如同善导大师言 「学佛大悲心」，而悲愍众生，利乐有情。

「念念不舍」有二义，即「机相策励」与「法德不断」。「念念」二字就弥陀而言是光明刹那刹那摄取念佛众生，就众生而言是念而又念。信本愿救度之人，直至临终，一心专念，念念不舍弥陀佛名，非必 刹那刹那称名，而是尽身心所能，想到就念，出口便念。古德谓之「既归佛愿，机法一体，自有不行而行之理，故言不舍。」这是弥陀所选定，众生信顺之，往生便已决定，故言「顺彼佛愿故」。

又「一心专念弥陀名号」，在此更特别用「专」之一字，有融化读诵、礼拜等诸行归于专称佛名之意。

「是名正定之业」是显示专称佛名正是往生决定之业。

「顺彼佛愿故」是显示专称名号是相应于阿弥陀佛之第十八愿。

以这几点来看，大师之意不在前三后一之行立信，是就第四之称名一行立信，故名就行立信。

此段文之初有「就行立信者」之句，这是标目，标目在于指出本文的旨归，而其旨归正是在于顺彼佛愿之正定业的称名一行，因此就行立信的「行」是指「称名一行」，并非指五正行。

然而，既然说不问行住坐卧，不问时节久近，则很明显地不论何时何地何缘，都可念佛，都应念佛，也都必往生，故大师于《往生礼赞》说：

若有众生，称念阿弥陀佛，若七日及一日，下至十声，乃至一声一念等，必得往生。

既然命促之机，一声一念之处亦得往生，可知并非以称名累积功夫，以自己称名之力往生，是本愿名号之力使信受念佛之人往生。

以此顺彼佛愿的称名为正定业，则往生之业因具足，前三后一的助业自然也融化于称名之中；当然尚未具足信心，未成为正定业的称名之前，助业即是方便行，助成信心的方便；一旦具足信心，蒙佛救度，则任运称名，称不认称功，助不执助相。

「正助」亦有君臣、主伴之义，以称名为主位，礼诵等随顺之，因而分为正助，恰如龙动云随、君来臣侍的风貌。然倘若以为一心专念不足以往生，须助业补足之，因而五种正行兼修，以求往生，这很明显地带有自力，古德谓之「助正兼行之杂修」，亦谓之「助正间杂之杂心」。这是由于未通达助正有方便与真实的关系而将两者并重的兼修之，故说「虽无修杂行的专修，却有修正行的杂修」。

以上大师分辨「杂行、正行、助业、定业」，而劝导不问行住坐卧的称名，有舍杂归正，舍助专定的废立之意。

前面曾谈到「五种杂行」都不是坏事，都是佛教中的修行；只是既然要了脱生死，往生极乐，却不一心信顺弥陀的救度，而去依靠阿弥陀佛以外的诸佛菩萨等其它法门，不知此等对往生来讲都是无力的，不能往生的，力量全在弥陀一佛。由于迷而不知，其心其行皆杂，故言

「杂行」，劝应舍弃。

当然读诵龙树、天亲、昙鸾、道绰、善导等净土五祖正确解释净土三经的论释，不算是读诵杂行；又阅览有关因果的经论，有助于机的深信，也不算读诵杂行。
至于「诸善万行」（六度万行），以勤修此等诸善，以为但有此善必能救度自己，必能往生极乐，仰仗修善之力，这种心态便是自力之心；以这种自力心所作的诸善便是杂行。当然行为是善的，应该众善奉行，但自力心是不好的，大师贬之，嫌为杂行，要人舍弃。这绝非舍弃行善，善不可舍，所应舍的乃是自力之心。当自力心舍掉之时，则一切所谓的杂行之诸善便完全转变 为报谢广大佛恩之行。

至于「杂修」即是助正兼修，这当然是心向阿弥陀佛一佛的行业；然而以为勤修此五正行之故才能往生，不知助业是方便，唯有正定业才是真实，才是往生因种，因而依靠自己所修五正行之力，这便是自力心；以这自力心所修的五正行名为「杂修」。当然所修的是正行，行此正行方知本愿之旨，然而仍存自力，大师贬为杂修，劝人舍弃；这绝非舍弃五正行，而是舍弃自力心。当自力心舍掉之时，则从来被贬为杂修的助正兼行便完全转变为报谢广大佛恩之行。

此「就行立信」之「行」既是顺佛愿的正定业之称名，而此称名不是行者累积自己称名之功，不是以称名之力祈求往生；往生在弥陀之本愿名号，而此称名乃是本愿名号的全现，信受称念即得往生；因此「就行立信」不外是「机法二种深信」中的「法深信」的内容。大师于「法深信」说：「决定深信（立信），乘彼愿力定得往生（就行，念佛即是乘彼愿力）。」又〈玄义分〉说：「南无者即是归命（立信），阿弥陀佛者即是其行（就行，名号即行）。」愿力名号，一体异名，信愿力即是信名号，信名号即是信念佛。就弥陀而言即是本愿名号使人往生，故言「本愿名号正定业」；就众生而言即是信心念佛得往生，故言「正定之因唯信心」。名号、信心、念佛，一体异名；名号即信心，信心即念佛。既然心中信受本愿之名号，自然口中亦流露本愿之名号，此亦即是大师于 《往生礼赞》所说：
弥陀世尊本发深重誓愿，以光明名号，摄化十方；但使信心求念。
在此可知「名号正定业」、「信心正定业」、「称名正定业」亦是一体异名。

阿弥陀佛往昔广发四十八大愿，成就本愿名号救度众生，唯有信者得生；大师于「三心释」之始说「辨定三心以为正因」，三心即是一信心，故亦可说「信心以为正因」。往生之正因在此信心，有一因无二因，此信心正是「就行立信」之信，唯此一信一行，更无二信二行，唯以信弥陀本愿的称名念佛作为正因，故言正定业。
兹将五正行之大判门与细判门，图示如下：
十、二种深信 五种正行 意在导归 一向专称

「信」字由「人」与「言」合成，意谓「人之言」为「信」；然而若其人无人格，所言虚妄不实，则不能成为「信」，而不可信。故善导大师解释「深心」谓之「深信之心」，而从「就人立信」及「就行立信」说明之。所谓就人、就行立信，目的在于就可信之人、就可信之行，建立凡夫得生之信心。

「就人立信」，此人不但非凡夫，亦非二乘三乘之圣者，而是满足大悲、觉行圆满之佛，佛是真语者、实语者、如语者、不异语者、不诳语者，是故佛说最可深信，此是就「佛」建立信心。而佛说什么？「就行立信」言：「一心专念，弥陀名号，行住坐卧，不问时节久近，念念不舍者，是名正定之业，顺彼佛愿故。」此正是佛说之「言」，自然成「信」，故最可「深信」；此是就「佛言」建立信心。故「深心释」之大纲有二：一就大悲满足之人所言建立信心（就人立信）；二就本愿正定业之行建立信心（就行立信 ）。

故知：「深心释」中最初之「两种深信」中之「乘彼愿力，定得往生」，如何「乘」彼愿力，尚未明言，直到「就行立信」时才点出「一心专念」之正定业。盖所谓「愿力」即是「第十八愿」之力，第十八愿言「乃至十念」，凡「乃至十念」之人，即是乘彼愿力，而「乃至十念」正是「一心专念，念念不舍弥陀佛名」，故言「顺彼佛愿故」。是以「一心专念」即是「乘彼愿力」；若非「一心专念」，即非乘彼愿力，因「不顺彼佛愿」故。这是二种深信，五种正行的眼睛之处，也是整部《观经》的心要，所以《观经》虽然广说定善十三观与散善三福九品；可是到了〈流通分〉时，释尊舍定舍散，独举「持无量寿佛名」流通于现世及未来久远之世；善导大师亦解释为「上来虽说定散两门之益，望佛本愿，意在众生，一向专称，弥陀佛名。」故知：即此两种深信、五种正行，释尊之意，在于导归「一向专称弥陀佛名」。是故应信「一向专称弥陀佛名」，定得往生，正定之业故，顺彼佛愿故，乘彼愿力故。
十一、弥陀愿力 是增上缘 众生念佛 即是乘托
「因」遇「缘」则「果」现，依缘之不同，果亦不同。
如「炭素」以常温常压则成「炭」。
若加以摄氏二千之温度，五万五千之气压则成「钻石」。
如「水」遇摄氏零度则成「冰块」，若遇摄氏一百度，则成「蒸气」。
如「种子」遇火之缘而被火烧，则永远死亡；若遇水土之缘而善加播种，则生生不息。
罪业凡夫遇普通之缘，则依然三途六道，造业造罪、受苦受难之凡夫。

且如《观经》九品，虽有遇大、遇小、遇恶三缘之不同，因而显现外在善恶辈品之差异，然而内在实质依然皆是一味之凡夫、常没于生死之苦海，是以善导大师定判为「九品皆凡」。大乘佛法、小乘佛法，对于圣道根机来说，固然「渐顿各称所宜，随缘皆蒙解脱」而成为出离之缘；但是对于九品凡夫来说，遇同不遇故，还成普通之缘，不成出离之因；大师言：「罪恶生死凡夫，旷劫以来常没常流转，无有出离之缘。」又言：「随缘杂善恐难生。」如此罪业凡夫，若非弥陀世尊超发「别意之弘愿」作为出离之强缘，则一切解脱道绝，永沉生死渊底。善导大师《法事赞》言：「正由不遇好强缘，致使轮回难得度。」

然而此永难得度之善恶凡夫，若能得遇阿弥陀佛大愿业力之增上缘，则万不漏一，往生成佛。天亲菩萨言：「观佛本愿力，遇无空过者。」是以凡夫出离之缘，唯在弥陀佛愿。

善导大师于〈玄义分〉「要弘二门判」之文言：

1一切善恶凡夫得生者，莫不皆乘阿弥陀佛大愿业力为增上缘。

又「凡夫入报」之文言：

2托佛愿以作强缘，致使五乘齐入。

然而善恶凡夫如何乘托阿弥陀佛大愿业力之增上缘？

善导大师于〈定善义〉「三缘文」答言：

3众生称念，即除多劫罪；
命欲终时，佛与圣众，自来迎接；
诸邪业系，无能碍者；故名增上缘也。

故知：「但念佛名」，即是「乘」阿弥陀佛大愿业力之「增上缘」，必得往生。如《观经》言：「五逆十恶，具诸不善之愚人，以恶业故，应堕恶道；命欲终时，地狱众火，一时俱至；遇善知识，教称佛名，当下地狱猛火，化为清凉风，实时乘金莲华，往生极乐世界。」永离生死无常之业身，必证涅盘常住之佛身。

甚矣！缘之重要，于此可知。

善导大师又言：

4弥陀世尊，本发深重誓愿，以光明名号，摄化十方，但使信心求念；上尽一形，下至十声一声等，以佛愿力，易得往生。

（往生礼赞）

5但有专念阿弥陀佛众生，彼佛心光，常照是人，摄护不舍；
总不论照摄余杂业行者，此亦是现生护念增上缘。

（观念法门）

6弥陀身色如金山　相好光明照十方
唯有念佛蒙光摄　当知本愿最为强

（往生礼赞）

7以佛愿力：五逆十恶，罪灭得生；谤法阐提，回心皆往。

（法事赞）

8五逆谤法行十恶　回心念佛罪皆除
利剑即是弥陀号　一声称念罪皆除

（般 舟 赞）

慈愍大师言：

9但使回心多念佛　能令瓦砾变成金

十二、观经内容　以施开废　引圣道门　入净土门

详研《观经》内容，并考其说时因缘，便知《观经》有「从假入真」之「施、开、废」三义，所谓施、开、废即是：

1.实施权（为莲故华）——定散二善
2.开权显实 （华开莲现）——定散中说念佛
3.废权立实 （华落莲成）——流通分废定散立念佛

「定散」中说念佛之文：

1.定善中「第九观」言：「光明遍照，十方世界，念佛众生，摄取不舍。」

2.定善中「第十二观」言：「无量寿佛，化身无数，与观世音，及大势至，常来至此，行人之所。」

3.散善中「下品上生」言：「智者复教，合掌叉手，称南无阿弥陀佛。」
4.又言：「化佛赞言：善男子！以汝称佛名故，诸罪消灭，我来迎汝。」
5.散善中「下品中生」言：「善知识广赞彼佛光明神力，闻已即生。」
6.散善中「下品下生」言：「应称南无阿弥陀佛。」

〈流通分〉废定散立念佛之文：

〈流通分〉言：「若念佛者，当知此人，则是人中芬陀利华；观世音菩萨、大势至菩萨，为其胜友；当坐道场，生诸佛家。」

又言：「佛告阿难：汝好持是语，持是语者，即是持无量寿佛名。」

〈流通分〉之文，释尊不言「观无量寿佛身」之十三种「定观」，而言「持无量寿佛名」之「称名念佛」，以此明知释尊之意，目的不在定散二善，而是以定散二善引导圣道门之行人归入净土门，故最后独举《大经》第十八愿所言

「乃至十念」之称名念佛（亦即「持无量寿佛名」
），是故善导大师解释此文，并作《观经》及一代教法之总结论而言：

上来虽说定散两门之益，

望佛本愿，意在众生，一向专称，弥陀佛名。

亦可知凡《观经》中所说「观想」之利益，亦皆在称名念佛之中，是故善导大师解释「第九观」所言「光明遍照，十方世界，念佛众生，摄取不舍」之益，即是「称名念佛
」之益，亦即以「念佛」即是「称名念佛」；除了上面所言「一向专称弥陀佛名」之外，其文尚多，如《观经疏》释「第九真身观」之「光明遍照，十方世界，念佛众生，摄取不舍
」的经文而言：

问曰：备修众行，但能回向，皆得往生；何以佛光普照，唯摄念佛者，有何意也？

答曰：此有三义：

明亲缘：众生起行，口常称佛，佛即闻之；身常礼敬佛，佛即见之；心常念佛，佛即知之。众生忆念佛者，佛亦忆念众生。彼此三业不相舍离，故名亲缘也。

明近缘：众生愿见佛，佛即应念，现在目前，故名近缘也。

明增上缘：众生称念，即除多劫罪；命欲终时，佛与圣众，自来迎接；诸邪业系，无能碍者；故名增上缘也。

自余众行，虽名是善，若比念佛者，全非比较也。

是故诸经中，处处广赞念佛功能。

如《无量寿经》四十八愿中，唯明专念弥陀名号得生。

又如《弥陀经》中，一日七日专念弥陀名号得生。

又十方恒沙诸佛证诚不虚也。

又此《经》定散文中，唯标专念名号得生。此例非一也。

以上可知：

释尊于〈流通分〉所言之「持无量寿佛名」，及善导大师所释之「望佛本愿，意在众生，一向专称，弥陀佛名」之文，不只是整部《观经》的结论，也是一代佛法的总结论，既上承《大经》第十八愿之本愿正旨，也开启了无问自说的《小经》之由序。

十三、五部九卷　一贯宗旨　本愿称名　凡夫入报

善导大师之「五部九卷」，法门广大，义理磅礴；为引导时人，故其内容有真实（真
），有方便（假
）；初学之人，若不知真假，无善知识指导，虽自己读尽五部九卷，难免不知方针，不知指归
；不知五部九卷在说什 么，应该如何实行。

故此《观经四帖疏》纲要，将善导大师之净宗思想，提纲挈领，述其要点，欲使行者，一眼便可明知：不论何人，唯信弥陀本愿之救度、唯称弥陀本愿之名号，愿生极乐，则百即百生，千即千生，皆生弥陀之报土。易言之，即
「本愿称名，凡夫入报」。所谓「望佛本愿，意在众生，一向专称，弥陀佛名」；「正由托佛愿以作强缘，致使五乘齐入」。此是善导大师五部九卷的一贯宗旨，不磨定论。五部九卷在说此一事，更无别事；唯此是真实，其它皆方便；方便虽多，真实唯一。

兹将大师净土思想之逻辑，列表于后：

二门、二善、二信→二行→二业→正定业（本愿称名）

「正定业」即是「专称佛名」，以本愿名号力故，必生极乐报土；此即「本愿称名、凡夫入报
」之义。

当然大师是祖师的根器，佛圣的示现，故其自行，卓绝不群；然而不论大师自行如何，智愚善恶，士农工商，随其根性，都以「一心专念弥陀名号」为其往生因行，这是万人共通、古今皆同的，也是大师一以贯之的思想。故但能唯信弥陀本愿，唯称弥陀名号，则就往生证果而言，大师之智善不增，我辈之愚恶不减，今生今世，同生极乐，同证光寿，同因同果，真正「五乘齐入」。故《法事赞》卷上云：「人天善恶，皆得往生；到彼无殊，齐同不退。」这更无别因，都是由于弥陀本愿力之故，此即「本愿称名，凡夫入报」之义

四部五卷概说

慧净法师 述

具 疏

善导大师所撰着之「五部九卷」，区分为「教门」与「行门」，解释教门的《观经疏》「一部四卷」，亦称为「本疏」或「解义分」，是解释净土教相的义理；此外，解释行门的「四部五卷」
（皆收于《大正藏》第四十七册），即《观念法门》一卷、《法事赞》二卷、《往生礼赞》一卷、《般舟赞》一卷等，皆称为「具疏」或「行仪分」。所谓具疏即是附属于《观经四帖疏》，具有一体性之意；亦即本疏叙述教相之安心，具疏叙述实践之行仪，两者有隔离不能了解的密接关系，意味着具疏是本疏所必具，因此，是理解善导大师思想甚为重要的着述。

一、《观念法门》概说

本书有三种异题：首题是《观念阿弥陀佛相海三昧功德法门》一卷，而尾题是《观念阿弥陀佛相海三昧功德法门经》一卷，于「法门」之下加一「经」字；又「五缘功德分」之初言《依经明五种增上缘义》一卷。

题名之意显明阿弥陀佛「相好功德」之广大如「海」之无有限量，或观或念，皆有无限功德，故本书简称《观念法门》。

本书内容分为三大段（三段分科）：

一、示三昧行法：首先依《观经》、《般舟经》，说明「观佛三昧、念佛三昧、入道场法、忏悔发愿法」等。

二、示念佛利益：其次依六部经典说明念佛有五种增上缘义，即「灭罪、护念、见佛、摄生、证生」等。

三、示信谤损益：最后说明信谤损益，引佛经为证，结劝念佛。

一、「示三昧行法」，亦即「三昧行相分」－－说明行相，分为四小段：

1.依《观经》及《观佛三昧海经》具体说明观佛三昧之法。
2.依《般舟三昧经》说明七日七夜入道场念佛三昧之法。
3.依《经》说明入三昧道场之法。
4.依《经》说明道场内忏悔发愿之法，并提示临终行仪。

二、「示念佛利益」，亦即「五缘功德分」－依《无量寿经》、《观无量寿经》、《阿弥陀经》、《般舟三昧经》、《十往生经》、《净土三昧经》等六经说明称念阿弥陀佛愿生净土者，现生之中及舍报之时，自然而得「灭罪、护念、见佛、摄生、证生」等五种增上缘之利益。

三、「示信谤损益」，亦即「结劝修行分」－从「问曰：释迦出现」以下，设立三番问答，及一段结劝，以叙述信谤之损益，引导时人归入本愿之称名念佛。

1.说明诽谤念佛之罪的深重。
2.说明念佛利益的广大。
3.说明忏悔灭罪的方法。
4.结劝：初殷懃劝诫不可惰慢，后导归一向专称佛名。

善导大师于《观经疏》〈玄义分〉将净土门分为自力回向之「要门」与他力回向之「弘愿」两门，而此《观念法门》之第一、第三之两段，以要门方便教为主，第二段以弘愿真实教为主。

第一段「三昧行相分」：依《观经》及《观佛三昧海经》说明「定心观佛」（观念），依《般舟三昧经》说明「定心念佛」（称念）。善导大师本身是实修这两种三昧的人，故说此两种三昧，引导喜好「定心观佛」、「定心念佛」的机类归入「弘愿念佛」。

故于「观佛三昧法」之结论特别「劝导称名念佛」，所谓「结劝念佛」，其文言：「欲生净土，唯须念佛。」「唯」者「不二」、「殊胜」，「须」者必须、少此不可。可知大师写此「观佛三昧法」，目的在于导归「称名念佛」。

又，为了引导「观佛」入「念佛」，大师特将「观、称」作「难易、胜劣」之比较，亦即「观佛难」，言：「三昧难成」；「念佛易」，言：「唯须」。

又，观佛得成，则言：「上品往生」，何况未成者，比比皆是；而念佛精进，则言：「上品上生」。可知念佛，行易功高，胜于观佛。

又，观佛并不特别劝勉，而念佛则特别劝言：「大须精进」。

又于「念佛三昧法」之结论，引用《般舟三昧经》所言：「行者于定中问佛言：『持何法得生此国？』阿弥陀佛反而答以『称名念佛』而言：『欲来生者，当念我名』」之文，此亦是在于引导要门方便教之观佛三昧归入弘愿真实义之称名念佛，故接着开示称名念佛自然能得之「五缘胜益」于第二段。

第二段「五缘功德分」：此分所示「五种增上缘」之中，引用《观经》及《大经》之第十八愿、《小经》修因段之文，彰显口称念佛之利益，引导时人归入「正定业」之「本愿称名念佛」。

盖就「契法」而言，称名念佛是顺弥陀本愿之法，其功德必然「殊胜」，余法则非本愿之法；就「契机」而言，称名念佛是善恶凡夫皆能，其方法「简易」，余法则不简易，凡夫不堪。称名念佛具此「胜易二德」、「现当二益」，能获五缘功德之故，致使五乘根机，齐入报土。此「五种增上缘」之初言：

称念阿弥陀佛，愿往生者，现生即得延年转寿，不遭九横之难。

只要「愿生称名」，现生即得「延年转寿」，并且「不遭九横之难」。

念佛蒙佛护念、临终必定往生之要文，具如「《观念法门》摘要」所抄，披寻可知。

第三段「结劝修行分」：劝修上来所说之法。善导大师于本书虽以同样立场说明两种三昧，然大师本意，当然是以念佛为主，又念佛之中特以弘愿门的本愿念佛为本意。

盖就圣道门而言，以「观门」为出离生死之最要道故，以之为诱引，引导使其从圣道门入净土门，再由净土「要门」之定散二善入净土「弘愿门」之本愿念佛；故本书之归结即在「本愿念佛」之一行。

本愿念佛，罪人尚得灭罪往生，何况圣人！大师如是劝言：

一切罪恶凡夫，尚蒙罪灭，证摄得生；何况圣人愿生而不得去也！

二、《法事赞》概说

《法事赞》分为上下两卷，题号有三种：上卷首题是《转经行道愿往生净土法事赞》十二个字，而尾题只有《西方净土法事赞》七个字；下卷则首尾题号皆是《安乐行道转经愿生净土法事赞》十三个字，故本书简称《法事赞》或《净土法事赞》。

题号之「转经」即是「读经」，转咏、赞叹、唱和《阿弥陀经》之意；「行道」即是绕佛，「法」是经法，即指《阿弥陀经》；「事」是业事，亦即作业；「赞」是每段之赞文。

本书是为了使人愿生净土，而以一日或一夜之短时修行的临时行法，以咏诵《阿弥陀经》为主，附加赞文，赞叹阿弥陀佛及其净土，并明示转经行道，亦即法会大纲（读经行道）等实践行仪之书。

本书大分三科，列表如左：

上卷之「前行法分」是转经行道的前方便，首先揭举「奉请偈、启白、召请、三礼、表白、赞文」等；其次明示「行道赞梵偈、赞文、七周行道、忏悔、发愿」等行事之次第。

第一、「请护法众」：上卷最初八句是奉请偈，是请护会众。

第二、「序明大纲」：「序曰」以下，述本书之目的。接着从「凡欲为自」至「召请云」，是先述法事的轨则。

第三、「略请三宝」：从「般舟三昧乐、愿往生」以下之赞文是《阿弥陀经》之别式，先召请弥陀、释迦、诸佛之三佛（略请三宝）入道场。「般舟三昧乐、……」一直重复是叙述所仰望欣慕的净土之乐，每一句都有「愿往生」、「无量乐」或「往生乐」，这是劝导会众念佛发愿往生净土之意。「愿往生」是因，「无量乐」是果；念佛往生，令人喜乐。

第四、「广请三宝」：「敬白」以下是依诸经之通例，广泛召请佛法僧三宝（广请三宝），其中数次之「下接高赞云」、「高接下赞云」，是下座之大众接续高座长者而述赞文，又在高座者接续下座之人而述敬白文或赞文的作法。

第五、「明前行道」：「奉请既竟」以下便是。

第六、「明前忏悔」：「敬白」以下，即是发露忏悔，至心归命阿弥陀佛。

下卷分为两部份：「正转经分」与「后行法分」。

「正转经分」：此分可说是本书的正宗分，本书以此转经分为主，将《阿弥陀经》全文分为十七段，每段均附加赞文，依经述赞意，依赞明经旨。而与上卷相同，高座者转经，接着高座下座互换赞叹经文之义理。

「后行法分」：记述「忏悔十恶、后赞、七周行道、叹佛咒愿、七敬礼、随意」等轨则。从「大众总忏悔」以下是各人忏悔自己之十恶（忏悔），其次「般舟三昧乐」以下是一同行道唱送佛之赞文 （行道），从「次唱叹佛咒愿」以下是最后作结愿之行法（结愿）而结束。

本书是依准于般舟三昧之法而明示转经行道之仪则，书中援引《贤愚经》、《华严经》、《观佛三昧经》、《地狱经》等所叙述之地狱相，以激发行者厌秽之情；又以对《阿弥陀经》之转读赞扬，来发起行者欣净之心。

观本书之内容、仪轨，相当于「五种正行」之读诵正行与赞叹供养正行。此「读诵、赞供」之二种正行属于正行中之「助业」，助业亦分为「同类助业」与「异类助业」，在此即是同类助业，以此同类助业导归「正定业」之本愿称名；亦即以此本愿念佛之教理，寓于《法事赞》中，在以此《赞》引导万机，归入本愿念佛，故此《赞》目的，在于引万机归本愿，而此《法事赞》的思想特征，即是「本愿念佛」。

弥陀本愿虽有四十八，然唯有「念佛往生」之第十八愿为本愿中之本愿。而大师于此《法事赞》上卷以赞偈赞叹「本愿念佛」而言：

弘誓多门四十八，偏标念佛最为亲；

人能念佛佛还念，专心想佛佛知人。

阿弥陀佛为了救度十方众生，所发起的广大誓愿很多，归结为四十八愿。此四十八愿之中，特别以「念佛往生」之第十八愿最能显示阿弥陀佛的大慈大悲之所以，也是阿弥陀佛与众生最亲近最密切之愿。何以故？大师解释说：「不论何人，只要念佛，佛便忆念他；不论何人，只要思慕佛，佛也思念他。其人与佛，机法一体，不相舍离。」

能使凡夫与佛同在，机法一体，生佛不离之愿，只有第十八愿。

可知四十八愿之中，以第十八之「念佛往生愿」最为重要，是四十八愿之根本愿，是故此愿亦称「本愿王」。

念佛既与弥陀有一体不离之「亲缘」，即是常在弥陀光中，常蒙佛光摄护；其人平生便能增福开慧，消灾延寿，临终亦蒙弥陀现前，接引往生。故大师赞言：

极乐无为涅盘界，随缘杂善恐难生，

故使如来选要法，教念弥陀专复专。

此段偈文乃是《阿弥陀经》之中最重要的「生因段」之文的解释。《阿弥陀经》「生因段」之文言：

不可以少善根福德因缘，得生彼国。
闻说阿弥陀佛，执持名号，若一日……若七日，一心不乱。
其人临命终时，阿弥陀佛，与诸圣众，现在其前。
是人终时，心不颠倒，即得往生，阿弥陀佛极乐国土。

1. 不可以少善根福德因缘，得生彼国。

人多以为发菩提心、广行六度、修诸万行、积善累德，谓之多善根多福德。然，以大师之意，「只要『执持名号』，即是多善根多福德」；此外所有一切行门，若与持名相比，即是「随缘杂善」之少善根少福德。也由于极乐净土是毫无贪瞋愚痴之苦恼的世界，是弥陀本愿酬报的「无为涅盘」之报土，以一切凡夫，乃至三乘之诸善因缘，不可得生；故唯以弥陀本愿念佛之一因方可得生，所谓如是因如是果；除此本愿念佛之外，其它非因，故大师诫饬而言：「随缘杂善恐难生」。

2.执持名号、一心不乱。

人多以圣道法门之观点，曲解净土特别法门「一心不乱」之真义，以为念佛功深，证入三昧，或者伏断惑业，不生烦恼，谓之一心不乱。而不知「执持名号」即是「心信弥陀救度，口称弥陀名号」；而「一心」即是「不二心」，不二即是「专」；「不乱」即是「不杂乱」，不杂亦是「专」；是故大师解释「执持名号、一心不乱」谓之「念弥陀专复专」。故，不论何人，但能尽其形寿（若一日若七日之意，亦是乃至十念、乃至一念之意），专念弥陀名号、愿生极乐世界者，即是乘佛愿力，已得往生，甚为易解易行，毫无别义玄义。

3.是人终时，心不颠倒。

人多以为命终之时，必须自己保持正念，心不颠倒，方能感得弥陀现前，接引往生。而不知「因佛现前而住正念，非住正念而佛现前」，所谓「慈悲加佑，令心不乱」也。盖「平生专持佛名故，临终佛必现前；因佛现前故，自然心住正念而不颠倒。」

故大师接着解释说：
临终圣众持华现，身心踊跃坐金莲，
坐时即得无生忍，一念迎将至佛前。
此两重因果，经文分明，祖释显然，若静心思惟，则其义自现。
本愿法门，不论善恶，皆得往生。大师如是说：
人天善恶，皆得往生；
到彼无殊，齐同不退。
又说：
以佛愿力：
五逆十恶，罪灭得生；
谤法阐提，回心皆往。

弥陀本愿救度之力，是万人平等，不论人界众生、天界众生，亦不论善人、恶人，乃至五逆、十恶、谤法、阐提等之极重罪人，但能回心忏悔，专称佛名，愿生极乐，则以弥陀本愿名号之力，此等众生，毫无遗漏，皆得罪灭，往生净土；而且毫无差别，悉皆平等，与弥陀一体，同得无量光寿，同证无为法身；无明烦恼，自然而亡；三明六通，须臾便得。大师如是说：

弥陀愿力皆平等，但使回心华自捧。
十方凡圣同心向，分身遣化往相迎；
一念乘空入佛会，身色寿命尽皆平。
又言：
自然即是弥陀国，无漏无生还即真；
行来进止常随佛，证得无为法性身。
又言：
到彼华开入大会，无明烦恼自然亡；
三明自然乘佛愿，须臾合掌得神通。
又言：
四种威仪常见佛，行来进止驾神通；
六识纵横自然悟，未藉思量一念功。
又言：
见佛庄严无数亿，三明六通皆具足。
又言：
毕命直入涅盘城。乘华直入不须疑。
《无量寿经》说明极乐净土是「无为涅盘界」，而往生之人，亦「皆证涅盘」，而言：
彼佛国土，无为自然。
又言：
彼佛国土，清净安稳，微妙快乐，次于无为，泥洹之道。
在此所言之「无为」，是涅盘之意，而「自然」亦是涅盘之意。
又言：

其诸声闻、菩萨、天人：智慧高明，神通洞达，咸同一类，形无异状；但因顺余方，故有天人

之名。
颜貌端正，超世稀有，容色微妙，非天非人；
皆受自然虚无之身、无极之体。

在此所言之「虚无」，是涅盘之意，而「无极」亦是涅盘之意，故大师言「极乐无为涅盘界」，即是国土涅盘、主佛涅盘、众生涅盘，故极乐净土是依正主伴，同一涅盘，妙境界相。故凡往生者，皆不假造作，自然而得，自然而证；若必假造作，须历时劫，则其净土即非极乐世界。

本愿念佛何以既如此简易、又如此殊胜？皆由弥陀愿力弘深之故，故一切法门，皆无过于念佛。大师如是说：
种种法门皆解脱，无过念佛往西方，
上尽一形至十念，三念五念佛来迎；
直为弥陀弘誓重，致使凡夫念即生。
此段赞偈是解释《阿弥陀经》〈流通分〉「难信」之文。

「种种法门」总指「四谛、十二因缘、三学、六度」等大小权实之一代教法，此皆自力难行、历劫苦修方证无生之教；故无过于他力易行、今生往生证无生之「念佛生西」一法之简易圆顿。前者谓之「圣道门」，非上根利智之圣者无份；后者名为「净土门」，不论上根下智，乃至极重罪人，但能尽形念佛，皆悉往生，以弥陀弘誓重愿故。然而此法简易圆顿之故，世人甚难信受，故释尊于《阿弥陀经》之结论言：
为一切世间，说此难信之法，是为甚难。
易故难信，信即往生，以其易故。
此《法事赞》处处显示大师自行化他之慈心悲愿，阅之，令人毛竖、令人喜泪。大师言：
久住娑婆常没没，三恶四趣尽皆停，
披毛戴角受众苦，未曾闻见圣人名。
忆此疲劳常劫事，誓愿舍命见弥陀。
又言：
正由不遇好强缘，致使轮回难得度；
今日今时闻要法，毕命为期誓坚固。
又言：
归去来，魔乡不可停；
从佛归家还本国，一切行愿自然成。
又言：
三界火宅难居止，乘佛愿力往西方。
四十八愿殷懃唤，乘佛愿力往西方。
无问罪福时多少，心心念佛莫生疑。

吾人旷劫以来，常沦生死，三途六道，众苦皆经，苦不堪言。庆得人身，喜闻净教，如饥得食，如渴得泉，如病得疗，如盲开眼，如贫得宝，如闇得光，如囚得赦，如溺得度；欢喜无量，踊跃何极！誓遵大师之教，誓往涅盘之界，誓还秽土之国，誓度人天之众；连劫累劫，永报广报弥陀、释迦、诸佛、知识之弘慈大恩。如大师言：
誓到弥陀赡养界，还来秽国度人天；
愿我慈悲无际限，长时长劫报慈恩。
法然上人门下圣光、善观及后之觉如等，亦曾修此《法事赞》。
又，本书亦被唐朝法照禅师之《五会法事赞》所引用。
三、《往生礼赞》概说
本书题号首尾皆名《往生礼赞》，故简称《往生礼赞》、《礼赞》或《六时礼赞》。
本书目的在于「劝一切众生，愿生极乐」；本书内容即是「六时礼赞」。故冠头标言：
劝一切众生，愿生西方极乐世界阿弥陀佛国，六时礼赞偈。

「六时」即是将一日分为「晨朝、日中、日没、初夜、中夜、后夜」等六个时段，本书即是述说于六时之中，各唱赞文而礼拜之法。

本书由〈前序〉、〈正赞〉、〈后序〉之三段所组成，〈前序〉与〈后序〉叙述愿生之要义；而〈正赞〉之「六时礼赞」都是法悦之赞歌，其中前之五赞虽有所依据，但也加上善导大师自己的撰作，而后之一赞以《观经》为素材，是大师自己所撰述。列表于下：
一、前 序
先，「略述造意」，即冠头「劝一切众生愿生……」之标语。
次，释显愿生之要义的「安心、起行、作业」（心、行、业），并说明之。
「安心」即是解释《观经》所言之「至诚心、深心、回向发愿心」等「三心」之义。

「起行」即是解释天亲菩萨《往生论》所言之「礼拜、赞叹、观察、作愿、回向」等「五念门」之义。
「作业」即是解释「恭敬、无余、无间、长时」等「四修」之义。

最后，叙述《文殊三昧经》之一行三昧（专称佛名）与专杂二修的得失，劝勉舍杂行专修称名念佛之一行作为结语。所谓：
信心求念，上尽一形，下至十声一声等，以佛愿力，易得往生。

念念相续，毕命为期者，十即十生，百即百生。
何以故？无外杂缘得正念故，与佛本愿得相应故，不违教故，随顺佛语故。
若欲舍专修杂业者，百时稀得一二，千时稀得三五。
但使专意作者，十即十生；修杂不至心者，千中无一。

在此善导大师将「安心、起行、作业」统摄归结在「称名念佛」之一行，并强调且断言如此则「十即十生、百即百生」，同时提出「四故」（即「念佛四得」）以说明其原因，即「无外杂缘得正念故，与佛本愿得相应故，不违教故，随顺佛语故。」所谓「无外杂缘」即是没有其它杂缘杂修，故得「正念」，「正念」即是「专念」（「一向专称弥陀佛名」之意），《法事赞》亦言：「随缘杂善恐难生，故使如来选要法，教念弥陀专复专。」由于专念，故与弥陀之「本愿相应」，正如《观经疏》言：「如《无量寿经》四十八愿中，唯明专念弥陀名号得生。」既与「本愿相应」，自然即是不违背释迦一代多赞念佛之「教」，即是随顺十方诸佛各出舌相证诚十方众生「称念必生」之「佛语」；如《观经疏》之「深心释」言：「是名随顺佛教，随顺佛意，是名随顺佛愿，是名真佛弟子。」一随顺即三皆随顺，如此方是「真佛弟子」。是故大师以「一向专称弥陀佛名」为《观经》之结论，亦为一代佛教之结论。故大师思想之极致，尽于「念念相续，毕命为期者，十即十生，百即百生」之本愿称名。
接着大师又说：
若欲舍专修杂业者，百时稀得一二，千时稀得三五。

随即具体列举十三种原因，这些原因都是由于「不专」而修「杂业」之故，同时提出自己亲自见闻的事例作为「现证」，并再度断言：
但使专意作者，十即十生；修杂不至心者，千中无一。

故此前序之要点即是「安心、起行、作业，本愿称名，专杂得失论」；而「安心、起行、作业」则统摄归结于「本愿称名」之一行。故本书宗旨，即是「本愿称名」。
二、正 赞
将一日分为六时，各时皆配以礼赞偈，一方面唱此赞偈，一方面归命礼拜。
六时礼赞之后，即以忏悔并发愿见佛为结。
1.日没礼赞：依《无量寿经》所赞「十二光佛名」而礼十九拜。
2.初夜礼赞：依《无量寿经》之「往覲偈」而礼二十四拜。
3.中夜礼赞：依龙树菩萨所作《十二礼》而礼十六拜。
4.后夜礼赞：依天亲菩萨所作《往生偈》而礼二十拜。
5.晨朝礼赞：依隋朝彦琮法师所作《礼赞偈》而礼二十一拜。
6.日中礼赞：善导大师依《观经》之十六观撰作「礼赞偈」而礼二十拜。
三、后 序

从「问曰：称念」以下是后序，依《净土三经》及《十往生经》等，明示称名念佛自然能得现在、当来二世之利益以劝行者。所谓：
念阿弥陀佛愿往生者，彼佛即遣二十五菩萨，拥护行者。
念阿弥陀佛愿往生彼国者，彼佛即遣无数化佛，无数化观音势至菩萨，护念行者。

此是「现世利益」。最后，善导大师举出《无量寿经》第十八愿之「本愿念佛」，彰显「当来利益」，并作为结束。即：
若我成佛，十方众生，称我名号，下至十声，若不生者，不取正觉；
彼佛今现，在世成佛，当知本誓，重愿不虚，众生称念，必得往生。

此两段文是大师有名的「四十八字愿成释」，自古以来备受尊崇。亦即以此四十八字，简明扼要的解释第十八愿，及其成就文。

在此，大师解释「十念」为「十声称佛」之义，这一教旨，在《观经疏》里有所阐明，而在此《往生礼赞》更进一步提出来发挥；尤其〈前序〉中，将「安心、起行、作业」归结于「专称名号」上，并说明这是「与本愿相应」，可看出此〈前序〉与〈后序〉，前后遥相呼应，本愿称名念佛之宗义，始终一贯。
此「现当二益」之义，大师于其解答「何故号阿弥陀」即言：
彼佛光明无量，照十方国，无所障碍；唯观念佛众生，摄取不舍，故名阿弥陀。

唯有专念阿弥陀佛之人，彼佛心光常照是人，摄护不舍；不念佛而修杂行之人，不蒙弥陀佛光摄护。此亦是「现世利益」之义。又于其「日中礼赞」言：
弥陀身色如金山，相好光明照十方，
唯有念佛蒙光摄，当知本愿最为强。

此偈说明之所以「唯有念佛蒙光摄」，是因为「第十八愿」是其强缘之故。由于名号即是光明，故称念弥陀之光明名号之人，不知不求，自然仰蒙佛光摄护。
接着又言：
六方如来舒舌证，专称名号至西方；
到彼华开闻妙法，十地愿行自然彰。

专称弥陀名号之人，必定往生弥陀净土，这是六方诸佛所金口同时劝导、同时保证之大事，是

诸佛出世之本怀，是故众生称念，必得往生，而且「到彼华开闻妙法，十地愿行自然彰」，不假万劫苦行，自然果极菩提。此亦是「当来利益」之义。

据《高僧传》记载，少康大师参访洛阳白马寺，见物放光，遂探取为何经法，乃善导大师所作《西方化导文》。少康一见，甚为欢喜，便祝愿说：「如果我与净土有缘，惟愿此文，再放光明。」祝愿方毕，果然光明再度闪烁，光中有无数化佛菩萨；少康大师深受感动，当下立誓说：「劫石可移，我愿无易矣！」
少康大师在白马寺所见的《西方化导文》，古来相传有可能是这本《往生礼赞》。

又，唐朝智升法师所纂《集诸经礼忏仪》二卷，上卷引用善导大师所撰之〈礼赞偈〉，而下卷全部之文，即是此《往生礼赞》一书。

又，据日本史载：「建久三年（一一九二）秋，为白川法皇冥福荐于引导寺，一七日中修《六时礼赞》，以心阿法师为调声，住莲、安乐二僧为助音，此圆光（法然）大师所指授也。」
又载：月轮殿下为皇嘉之冥福，始修《礼赞》。
又真宗之亲鸾上人，亦曾于每月法然上人月忌之日，行此《礼赞》念佛四昼夜。
四、《般舟赞》概说

本书首题言：《依观经等明般舟三昧行道往生赞》一卷，尾题略言《般舟三昧行道往生赞》一卷，古来皆简称《般舟赞》。

本书系以《观经》为主，并兼取《大经》、《小经》、《般舟三昧经》之意而作的净土赞文。
「般舟三昧」是梵语Pratyutpanna samādhi的音译，意译为「佛立」或「行道」，依此而修，现在一切诸佛皆悉现前，因此亦谓「诸佛现前三昧」或「佛立三昧」。

若依大师在此书〈前序〉的解释，则「般舟」译为「常行道」，七日乃至九十日之期间，身行无间断，身行无间之故，口意之二业也跟着无间断，故名「般舟」。「三昧」译为「定」，由于身、口、意之三业无间之故，心至所感，佛境现前，身心内悦，谓之「般舟三昧乐」，亦名「立定见诸佛」。

本书亦分为〈前序〉、〈正赞〉、〈后序〉之三科，除了〈前序〉与〈后序〉之外，〈正赞〉全部都是偈文。简表如下：
一、前 序
1.一部纲要（敬白一切……有智者应知。）
2.三昧名义（又问曰……亦名立定见诸佛也，应知。）
前者述本书之造意，并劝诫行者之用心；后者解说「般舟三昧乐」五个字的意义。

依据《般舟三昧经》阿弥陀佛回答行者言：「欲生我国，当念我名。」因而大师便依《观经》等造此赞叹般舟三昧行道往生的赞文，以引导圣道门之行人归入净土弘愿门之弥陀他力本愿念佛。

故此书所说的般舟三昧与《般舟三昧经》所说观想或定心的念佛不同，而是说明地狱之相，使人产生畏惧厌离之心，同时依《观经》显示极乐净土之庄严，使人兴起欣慕愿生之情，进而身、口、意三业无间的称名念佛，命欲终时，佛自来迎，而往生净土。所谓：「但为我等，倒见凡夫」，「自劝劝他，广赞净土」，使知「入净土之缘起，出娑婆之本末」。
二、正 赞
从「般舟三昧乐、愿往生」到最后一偈「道场妙果岂为赊」者是。

以《观经》为主，并兼取《大经》、《小经》、《般舟经》等撰作七言偈赞，三十七篇（「般舟三昧乐」三十七句便是）、五百六十三行，一行二句，共一千一百二十六句，各于上句附加「愿往生」，下句附加「无量乐」之叹语，广赞极乐依正二报庄严及三辈九品之往生相状，并阐述净土法门之要义，以使人仰慕欣求。

此完全是大师本身陀罗尼自在力纵横无碍所作的赞文，本书初则于前序明示缘起大纲，终则于后序明示专念弥陀得往生大益，前后皆是劝诫行者之文；而此中间之〈正赞〉，则可分为总别二段：

初，「三界六道苦难停」以下六十二行之赞偈，在于依《净土三经》之意，分别圣净二门、渐顿二教，以显明净土门教兴之所由，并赞叹弥陀顿教超绝之胜益，以劝导专念弥陀一佛之往生，其赞言：
璎珞经中说渐教，万劫修功证不退；
观经弥陀经等说，即是顿教菩萨藏。
一日七日专称佛，命断须臾生安乐；
一入弥陀涅盘国，即得不退证无生。
又说明「十方佛国，欲比极乐庄严，全非比况」而言：
一一光明相续照，照觅念佛往生人。
欲比十方诸佛国，极乐安身实是精。
又显示「弥陀名号即是利剑，八万四千法门之诸行，与之相比，形同钝刀」而言：

门门不同八万四，为灭无明果业因；
利剑即是弥陀号，一声称念罪皆除。
念佛功能之超绝，于此可知。盖「念佛顿教，余皆渐教」，故又言：
门门不同名渐教，万劫苦行证无生；
毕命为期专念佛，须臾命断佛迎将。

圣道门诸行，须经万劫苦行，故名渐教；不如念佛一法，只要专念弥陀，命终即生弥陀涅盘国，即得不退证无生；三界六道轮回，当下因亡果绝；不经万劫苦行，即证无生法忍。故知本愿念佛，即是顿教一乘。

又，烦恼具足之凡夫，刹那之顷，皆是烦恼；念念之间，无非贪瞋。如是之人，常堕三恶四趣，人天尚且难得，何能万劫修功！故言：
万劫修功实难续，一食烦恼百千间，
若待娑婆证法忍，六道恒沙劫未期。
贪瞋即是轮回业，烦恼岂是涅盘因！
又言：
一食之时尚有间，如何万劫不贪瞋；
贪瞋障受人天路，三恶四趣内安身。
之后，大师殷切劝勉求生极乐，及警诫地狱苦因，而言：
如此消遥快乐地，更贪何事不求生？
纵使千年受五欲，增长地狱苦因缘。

次，从第六十三行，即「专读弥陀观经法，文文句句说西方」以下，到最后一行，是解释《观经》〈正宗分〉以下之赞文。其体裁并非随文解释，亦未曾引用一句经文，完全是大师自撰之赞文，赞宝地之处而有宝楼之言，赞宝池之处而有宝树之文，可说是大师三昧定中所现之净土圣境。

犹如大师对《观经》之分科，即〈定善义、散善义、得益分、流通分〉之顺序，此段赞偈亦循此顺序而赞叹之。依〈定善义〉所赞叹的是以「宝地、宝池、宝树、宝楼」之四观为中心，极乐依报之庄严，宛如现在眼前，不禁令人兴起厌秽欣净之情。此若非大师定中所感得之净土庄严，则何能描绘如此之逼真！更进而描绘赞叹「华座观、真身观、观音观、势至观，杂想观」等极乐净土之佛庄严与菩萨庄严；并表达对知识、释尊之感恩，及得闻弥陀本愿念佛之欢喜而言：
得免娑婆长劫苦，特蒙知识释迦恩；
种种思量巧方便，选得弥陀弘誓门。

同时也显示一切定善散善等所有诸善业、所修诸功德，皆不如「本愿称名」功德之殊胜而言：
一切善业回生利，不如专念弥陀号；
念念称名常忏悔，人能念佛佛还忆。
之后说明「弥陀光明唯在照摄护念念佛众生，不照摄非念佛之杂业行者」而言：
相好弥多八万四，一一光明照十方；
不为余缘光普照，唯觅念佛往生人。
同时赞叹「念佛超胜万行」、「念佛一行最为尊」而言：
万行俱回皆得往，念佛一行最为尊；
回生杂善恐力弱，无过一日七日念。

广赞极乐净土主伴之庄严，绝赞念佛一法之超胜，这都是为了阐扬弥陀弘誓之本愿，以导引一切善恶凡夫专于「本愿念佛」之一法。

又，于〈散善义〉，如其顺序，从「上品上生」到「下品下生」，皆以弥陀本愿为中心，以其雅丽而流畅之笔赞叹之。
又，于「结定散善」之后言：
定善一门韦提请，散善一行释迦开。

可看出大师之「《观经》观」与诸师根本性之差异的一端。并阐述烦恼具足之凡夫，在罪恶生死之自觉下，专仰弥陀本愿之念佛，能得现当二益之殊胜功德而言：
普劝有缘常念佛，观音大势为同学；
若能念佛人中上，愿得同生诸佛家。
同时亦以此偈作为〈正赞〉之流通及总结。
三、后 序

从「白诸行者」以下便是。先劝行者厌秽欣净，次示众生迷悟之本末，后劝随顺释迦、诸佛所劝之专念弥陀以得往生之大益，并以「常怀惭愧，仰谢佛恩」为结。
后序是《般舟赞》的总结，虽然只有短短数行，却是大师信念的吐露、悲切的呼唤。

凡夫之所以长沦六道，永在生死，依大师之意，一言蔽之，即是「不欣极乐净土」；一旦欣慕极乐净土，信受弥陀救度，则过去无边罪业，当下皆除；未来恒久轮回，永不再受；六道四生，因亡果灭。可谓「当下横截诸恶趣，不断烦恼得涅盘」。犹如《大经》所言：
必得超绝去，往生安乐国，

横截五恶趣，恶趣自然闭。
升道无穷极，易往而无人；
彼国不逆违，自然之所牵。
大师亦如是言：
凡夫生死，不可贪而不厌；
弥陀净土，不可轻而不欣；
厌则娑婆永隔，欣 则极乐常居；
隔则六道因亡，轮回之果自灭；
因果既亡，则形名顿绝也。

一代佛法，无如是之直截，无如是之圆顿；横超横断，圆证顿证，而又至简易、至稳当者，只有弥陀本愿之念佛。

在此亦可以清晰地听到大师对我们悲切的呼唤：「一切同行（白诸行者）啊！有此胜益可凭，何不思量，都无去心乎？各须专念弥陀，愿生净土！」

之后唯恐自己之呼唤不够真诚，不足以取信于人，而举出释尊及十方诸佛之异口同劝而言：

又使释迦诸佛同劝，专念弥陀，想观极乐，尽此一生，命断即生安乐国也，岂非长时大益！
最后结语而言：
行者等！努力努力，勤而行之；常怀惭愧，仰谢佛恩。应知。
「上士闻道，勤而行之」，不可若存若亡，亦勿疑虑。大师自行化他，以此自信教人信。

又，此「常怀惭愧，仰谢佛恩」之大师的宗教情操，自始至终，贯串于本书各处，而成为本书之特色。这是大师机法二种深信的真诚告白，也是大师知恩报德的永怀惭谢。本书于〈前序〉一开始便说：
大须惭愧！释迦如来实是慈悲父母，
种种方便，发起我等无上信心。

接着于本书处处，皆吐露其对佛恩师德无穷无尽的报谢情怀，阅之，令人感动，令人泪下。盖，我等凡夫，受生无际故，造恶亦无穷；造恶无穷故，仰蒙佛恩亦复无尽；故使欲报之心，亦复无有穷尽。兹略抄数句于下，以知大师所展开的净土教，亦可谓信受佛恩、报谢佛德的宗教：
遇值往生善知识　得闻净土弥陀名
不因释迦如来力　弥陀净土若为闻
得免娑婆长劫苦　今日见佛释迦恩
不蒙弥陀弘誓力　何时何劫出娑婆
何期今日至宝国　实是娑婆本师力
若非本师知识劝　弥陀净土云何入
若非知识教称佛　如何得入弥陀国
若非释迦劝念佛　弥陀净土何由见
如此困苦谁能救　会是弥陀知识恩
又言：
相续念佛报慈恩　长劫赞佛报慈恩
得生净土报师恩　唯知惭贺释迦恩
特蒙知识释迦恩　碎身惭谢释迦恩
碎身惭谢报慈恩　长时长劫报慈恩
报佛慈恩心无尽　念报慈恩常顶戴（以上皆散各处，略抄集在一起）
最后来到〈后序〉亦以
常怀惭愧，仰谢佛恩
作为结束，可知大师惭谢佛恩之情，前后呼应，始终一贯。
五、具疏之要点
最后就「具疏」摘其要点，以便掌握。
一、《观念法门》五增上缘的第四「摄生增上缘」之文。
二、《往生礼赞》〈前序〉与〈后序〉之文。
以上二处之文是宗义研究上重要之文。
三、《往生礼赞》〈正赞〉第六「日中礼赞」善导大师自作之「礼赞偈」。
四、《般舟赞》〈正赞〉「专读弥陀观经法」以下之赞偈。
以上二处之赞偈都是《观经》之解释。
五、《法事赞》〈正转经分〉是《小经》之赞偈。
既是《观经》与《小经》之赞偈，故亦应注目。

又《法事赞》、《往生礼赞》、《般舟赞》等赞偈，大多是大师总持智慧、三昧定境所自然流露的诗歌，字字彰显经文深义，句句绽放般若香光，令人朗朗讽诵，吟味无穷。此之赞偈与《西方一佛章》《十二礼》
（龙树）、《往生偈》（天亲）、《赞阿弥陀佛偈》（昙鸾），同是应该珍重的「净土教文学」。
善导大师略传
慧净法师　述

一、隋唐盛世 善导示现

中国净土教的大成者弥陀化身的善导大师，出生于隋朝大业九年 （六一三），往生于唐朝永隆二年 （六八一），春秋六十九。亦即隋炀帝之时出生，历经唐高祖、太宗的时代，于高宗之时往生。其活跃于「自信教人信」的正是唐朝国运极为鼎盛的太宗、高宗时代。而大师出生之前统一天下之隋文帝时代，佛教正以旺盛之势在复兴着；文帝颁下「佛教治国策」、「佛教兴隆策」、「天下佛寺复兴诏」等，全国几乎成为佛教化。在佛教信仰如此澎湃的时代中，大师从无量光明的净土应化而来，高举念佛成佛的旗帜，指引众生，导归极乐，圆满佛果。

二、青年立传 光芒初现

善导大师的传记文献颇多，中国与日本约有二、三十种，可见大师在佛教史上地位之崇高与影响之深远。其中最早的是唐朝道宣律师所着的《续高僧传》，其次也是唐朝的文谂大师、少康大师共纂的《瑞应删传》；此外大多是后人站在赞扬的立场所记述的，这当然有其意义，但在历史上的价值比较低。善导大师的事迹可资参考的基本性资料有四种传记、六种碑文，简列如左：

（一）、传记：

1.《续高僧传》第二十七卷、第十释会通传 （附善导传）
唐 道宣 撰 （西元六四五）
2.《往生西方净土瑞应删传》第十二善导传
唐 文谂、少康 共录 （西元八○五）
3.《净土往生传》卷中第十五善导传
宋 戒珠 撰 （西元一○六四）
4.《新修往生传》卷中第廿五、廿六善导传、善道传
宋 王古 撰 （西元一○八四）
（《类聚净土五祖传》所引，《大正藏》八十三册一五七页）

（二）、碑文：

1.唐慈恩寺善导禅师塔碑	京兆金石录
2.唐慈恩寺善导和尚塔铭	同
3.龙门大佛像龛记	金石萃编第七十三
4.隆阐大法师碑铭	同第八十六
5.净业法师灵塔铭	同第七十五
6.光明寺慧了塔铭	金石续编第五

道宣律师生于隋朝开皇十六年 （西元五九六），长于大师十七岁；人尚在世，时又青年，而南山律的开祖道宣律师于其《续高僧传》中便已就其所闻的预先为大师写下众所赞扬的事迹，虽然仅有简短的一百二十三字，但大师的伟大，已现端倪。

三、俗姓朱氏 籍贯山东

大师俗姓朱，山东省临淄县人 （一说安徽省泗县），年少出家，师事密州之明胜法师，钻研《法华》、《维摩》等大乘经典。

密州在山东省诸城县，距临淄县不远。明胜法师是三论宗学匠，与开创三论宗之嘉祥大师吉藏同为法朗大师的高弟。

四、 隋末唐初 教界盛况

若从当时佛教界的盛况而言，此时嘉祥大师诏入帝都长安之日严寺宣扬三论；嘉祥大师寂于武德六年 （六二三），善导大师出生之顷，正是嘉祥大师在长安极为活跃之时。

又天台宗之开创者智顗大师六十岁往生之时是开皇十七年 （五九七），是善导大师出生之前的十六年，之后的天台宗由其弟子章安大师灌顶在极力弘扬。

净土教方面，大业五年 （六○九）四十八岁时归入净土教的道绰禅师，正以山西之太原为中心地域，传播念佛种子，声名远播，七岁之童皆知念佛。

又西天取经，历经十六年之大旅行，翻译出所带回的庞大经典，留下不灭功绩的玄奘三藏，早生于大师十一年；大师与三藏大约同时代活跃于帝都长安。

五、见相愿生 其来有自

大师曾经看到「西方变相图」，大为震撼，便生欣慕净土深愿往生之情而赞叹地说：「何当托质莲台，栖神净土。」所谓「西方变相图」是描绘西方阿弥陀佛之净土庄严的图画，「变」即是转变，将极乐净土之相转变为图画，以令人观赏，起人欣慕。大师一见「西方变相图」便大为感动，欣求净土之深切愿心，始终不二，始终一贯，可见大师宿善之厚，其来有自。

六、深归观经 亲证三昧

大师到了二十岁受具足戒后，与妙开律师共看《观经》，悲喜交叹地说：「修余行业，迂僻难成；唯此观门，定超生死。」

《观无量寿经》在隋唐之初是最受欢迎的经典之一，不只为净土教家所尊重，也普遍受到佛教界全体的敏锐注目，演讲、读诵此经的可说是所在多有。

就「时」与「机」的痛烈反省，亦即自觉末法之时，则宣说救度罪恶生死凡夫之教法的这一部

《观经》之广受重视与喜爱是极其当然的。

《新修往生传》如此记载：「后遁迹终南悟真寺，未逾数载，观想忘疲，已成深妙；便于定中，备观宝阁、瑶池、金座，宛在目前。」

终南山在帝都长安之南，而悟真寺则在终南山之蓝田县，系隋朝开皇年间净业法师所创建，后来有保恭、慧超、法成等法师相继住锡，他们都修持净土法门，故悟真寺可谓信仰净土的实践道场。而大师二十几岁便亲证三昧，古今高僧，少出其右。

七、访师求道 彻悟真髓

唐贞观年中，大师二十余岁，初闻道绰禅师在晋阳开阐净土宗风，乃不远千里，从而问津。对于大师的来访，道绰禅师心中很欢喜，知道眼前这位青年行者将是自己的后继者，因而为其彻说弥陀本愿与《观经》真义。

《观经》的真髓精神必须以《大经》解释始能显明，亦即十三观的观佛三昧是所舍的，唯有信佛本愿念佛名号的念佛三昧才是一切三昧中王。大师在道绰禅师的指导之下，一切疑问当下冰解而体悟《观经》的奥义。

如是亲蒙面授《观经》幽意，彻悟净土真髓，深归弥陀本愿，成为道绰禅师门下面授之杰出弟子。

道绰禅师继承昙鸾大师的宗风，唯信弥陀本愿之救度，唯念弥陀本愿之名号；一生中敷演《观经》两百遍，其化风之盛，名高一世，帝王敬仰，庶民齐归。

八、二河白道 告白信心

依据《新修往生传》记载，大师访道绰禅师时，正逢玄冬之首，寒风凛凛，旅途重重，风飘落叶，填满深坑；乃入中安坐，一心念佛，不觉已度数日，忽闻空中有声音说：「可得前行，所在游履，无复挂碍。」于是忘疲出坑，至道绰禅师之玄中寺。

之后大师注解《观经》，以「二河白道喻」描绘自己入信的过程，曾记述无人空旷之荒野踽踽独行，令人感受到那时绝处逢生的体验。

九、径路修行 唯在念佛

有关大师参谒道绰禅师的经过，《续高僧传》简略地说：「近有山僧善导者，周游寰寓，求访道津，行至西河，遇道绰禅师，唯行念佛，弥陀净业。」

大师所住之悟真寺与道宣律师所住之丰德寺同在终南山，故言「山僧」。唯行念佛，必生极乐，因为仰仗的是弥陀大愿业力之故。故大师有名的〈劝化偈〉云：

渐渐鸡皮鹤发 看看行步龙钟
假饶金玉满堂 难免衰残老病
任汝千般快乐 无常终是到来
唯有径路修行 但念阿弥陀佛

「但念阿弥陀佛」即是「唯行念佛」，即是「径路」，「修余行业，迂僻难成。」在此可知大师之念佛宗风，乃受教于道绰禅师，而道绰禅师则传承自昙鸾大师。

十、至诚念佛 行持勤笃

大师之遇道绰禅师，如鱼得水，亲蒙泻瓶之教；至贞观十九年道绰禅师八十四岁（六四五） 往生之后，又回到悟真寺，时大师三十三岁。

被仰为亲证三昧之圣者善导大师，日常行持甚为勤笃，其具体情形，《净土往生传》这样地记载：

入堂则合掌胡跪，一心念佛，非力竭不休；乃至寒冷，亦必流汗，以此相状，表于至诚。
三十余年无别寝处，不暂睡眠；除洗浴外不曾脱衣。
护持戒品，纤毫不犯，未尝举目视女人。
尊敬一切人，乃至沙弥亦不受礼。
绝意名利，远诸戏笑。

所行之处，争申供养；饮食衣服，四事丰饶，皆不自入，并将回施；好食送大厨供养徒众，粗恶自食。

乳酪醍醐，皆不饮啖。
诸有嚫施，用写《阿弥陀经》十万余卷，画净土变相三百余幅。
见坏寺及坏塔，皆悉修营。
燃灯续明，每岁不绝。
三衣瓶钵，不使人持洗，始终无改。
每自独行，不共众去；恐谈世事，妨修行业。

由此可知大师律己以严，待人以宽，而又慈悲心切，所到之处，皆蒙其恩。故《隆阐大法师碑序》赞仰大师之德风而言：「慈树森疏，悲花照灼。」

十一、一声佛号 一道光明

大师念佛之精至，达到口念阿弥陀佛一声，即有一道光明从其口出，百声千声，光出亦然，所以后世或称终南大师 （因住终南山故），或称光明和尚 （因口出光明故 ）。

十二、较量念佛　佛像放光

又，大师在西京寺内，曾与金刚法师较量念佛的胜劣，大师发愿说：

准诸经中，世尊说念佛一法，得生净土，一日七日一念十念阿弥陀佛，定生净土，此是真实不诳众生者，即遣此堂中二像总放光明。若此念佛法虚，不生净土，诳惑众生，即遣善导，于此高座上，即堕大地狱，长时受苦，永不出期。遂将如意杖，指一堂中像，像皆放光。（唐道镜、善道《念佛镜》）

十三、写经十万　变相三百

大师不愧是弥陀化身，其教化活动，可说不可思议，完全以超人的魄力在推进，据《续高僧传》及《瑞应删传》说：「写《弥陀经》十万卷，画净土变相三百幅；士女奉者，其数无量。」

亦即书写《阿弥陀经》分赠有缘四众，其数达十万卷，并以画相令人欣慕，所以士女奉者，「其数无量」。

现在日本京都龙谷大学图书馆收藏有一本大师真迹的《阿弥陀经》，此书是一八九九年大谷探险队在中国的吐鲁番所发掘。大师之真迹进而流布到西域地方，其教化之广，令人惊叹。

而《净土往生传》云：「续至京师，激发四部弟子，无问贵贱，彼屠沽辈亦击悟焉。」

亦即大师进入京师长安，广度民众，传授净土法门，激发四部弟子，无问贵贱，甚至屠沽之辈，亦深受感化，悔改念佛往生。

十四、放下屠刀　立地成佛

《佛祖统纪》卷二八如此记载：

唐朝，长安，京姓。本为屠夫，因善导大师，劝人念佛，满城断肉。京嫉恨之，持刀入寺，兴杀害意；善导大师指示西方，现净土相。京即回心发愿，上高树念佛，堕树而终；众见化佛，引天童子，从其顶门而出天童即其识神。

弥陀救度　随时存在　随地存在　毫无条件
不论缁素　不论善恶　克念愿生　立即得生
亦知大师　悲心感人　德人睹面　恶念全消

十五、厌秽欣净　舍身往生

长安之道俗男女，受感化而归向净土者甚众，且在大师「厌离秽土，欣求净土」的殷勤教化之下，受到热烈感化而「舍身往生」的信者，时有所闻，《续高僧传》说：

时在光明寺说法，有人告导言：「今念佛名，定生净土不？」导曰：「念佛定生。」其人礼拜讫，口诵南无阿弥陀佛，声声相次，出光明寺，上柳树表，合掌西望，倒投身下，至地遂死，事闻台省。

「台省」即是当时的中央政府，这是道宣律师亲闻所记；而《净土往生传》更说：

京华诸州，僧尼士女：或投身高岭，或寄命深泉，或自堕高枝，焚身供养者，略闻四远，向百余人。诸修梵行，弃舍妻子者；诵《阿弥陀经》，十万至三十万者；念阿弥陀佛，日得一万五千至十万遍者；及得念佛三昧，往生净土者，不可知数。

不论帝都，不论地方，僧俗男女，投身断命，甚至烧身供养，总共超过一百人。

大师感化之伟大一至于此，则其盛德难以形容，在整个中国佛教史上，可说超群拔萃，少出其右，故《瑞应删传》言：「佛法东行，未有禅师之盛德矣！」

见此令人想到《观经疏》〈定善义〉言：

归去来　　魔乡不可停
旷劫来流转　六道尽皆经
到处无余乐　唯闻愁叹声
毕此生平后　入彼涅盘城

大师对时代之浊恶与人心之罪障，在极其深邃的洞察之后而吐露出这样的痛烈心情。

十六、以讹传讹　误传舍身

由于当时「舍身往生」的事迹频传，因而善导大师之其他传记也有大师舍身往生的传说，然而这是误读前面所引《续高僧传》之文，此文宋朝戒珠之《净土往生传》、王古之《新修往生传》等误传为大师舍身往生；虽非正确，但由此可知当时愿生西方之热切。

又善导与善道《新修往生传》作二人说，然这并非二人，也是从同一人的传记误传而来的。

十七、慈恩寺碑　纪念大师

大师法化甚广，因而在长安市区所住过的寺院除了「光明寺」之外，有名的「慈恩寺」及「实际寺」也是长期弘化的地方。

慈恩寺是名满天下的玄奘三藏住锡之处，三藏在此译经院完成了翻译佛典的不朽金字塔，然而

此寺有两座纪念大师的碑文：
一、唐慈恩寺善导禅师塔碑　永隆二年（六八一）
僧　义成　撰　李振方正书
二、唐慈恩寺善导和尚塔铭　大中五年（八五一）
僧　志遇　撰并书
可惜这两座碑文失传，否则对大师的事迹会更清楚、更了解。

此慈恩寺建立的由来与道绰禅师略有因缘，亦即道绰禅师专事净土的念佛高风非常受到高宗之母文德皇后的仰慕，而皇后于贞观十年（六三六）去世；到了贞观二十二年（六四八），为母作功德之故，当时还是皇太子的高宗便在帝都兴建慈恩寺。其落成法会时，诏迎全国五十位高僧，大师便是被敕选的其中一人。

进出长安的大师也时时居住慈恩寺扩展净土法门，而感化之深，功勋之隆，致使后人一而再地为其树碑，永贻怀念，长存崇仰。
十八、龙门大佛　奉敕监造
有关居住「实际寺」的事迹有二种资料：
一、「隆阐大法师碑」，亦即「大唐实际寺故寺主怀恽奉敕赠隆阐大法师碑铭」（金石萃编卷八十六、唐四六），此碑铭内容，系叙述大师弟子怀恽法师的出家事缘，其碑文云：
高宗总章元载，……时有亲证三昧大德善导阇黎，……雅缔师资。……
碑文记述怀恽法师（原为世爵子弟）落发出家，系由大师为其主持剃度仪式，时为唐高宗总章元年（六六八）。

二、「河洛上都龙门之阳，大卢舍那像龛记」的碑文，世界驰名的洛阳「龙门大佛」是高宗皇帝发心，皇后武氏出钱所建造的，而奉敕监造的即是善导大师。当时大师住锡「实际寺」，故此碑文如此记载：

大唐高宗天皇大帝之所建也，……皇后武氏助脂粉钱二万贯，奉敕检校僧西京实际寺善导禅师。……至上元二年乙亥十二月三十日毕功。
上元二年（六七五）大师六十三岁，碑文有「西京实际寺善导」之语，可知大师此时是常住在此寺布教的时期，因当时实际寺住持即是大师弟子怀恽法师。此亦可知大师博学多才，于佛教艺术造诣之深，至于上达天听，为皇帝所倚重。
十九、湖北襄阳　传授胜行

大师弘化与日增盛，不仅遍及山西、河洛，且南至湖北襄阳。《大唐西域求法高僧传》卷下记述义净三藏所言云：
有苾刍贞固律师者，……复往襄州，遇善导禅师，受弥陀胜行。

弥陀本愿念佛法门的传布受到义净三藏的注目，且赞扬为「胜行」，可知此法的殊胜，及大师法化之盛、辛勤之劳。
二十、造疏感梦　楷定古今
在长安期间，大师为了纠正当时教界对《观经》的错解，乃撰着《观经疏》（亦称四帖疏）四卷，撰写之前，于佛前标心结愿，请求灵验；当夜即见圣境，诸佛菩萨现前。自此以后，每夜梦中，常有一僧而来，指授玄义科文，既了更不复见。当《观经疏》圆满时，再度祈请，连续三夜，皆现圣境。其状具载于《观经疏》第四卷，披寻便知。

故后世以此疏谓之「弥陀传说」，亦谓「楷定古今之疏」，珍重如经，而大师亦被尊为「楷定古今之大师」。
二一、预知时至　掩室长逝

大师在帝都长安弘扬弥陀本愿念佛法门，非常契应群机，缁素男女之归依甚众，门前成市。往生前不久正于所住寺院中画净土变相，忽然催促，令速成就；或问其故，大师回答：「吾将往生，可住三两夕而已。」时间一到，忽然示现微疾，掩室怡然长逝，身体柔软，容色如常，异香音乐，久而方歇。春秋六十九，时在永隆二年（六八一）三月十四日。
二二、唐朝时代　三大葬礼
由于大师德化，「信奉者其数无量，念佛声盈满长安」，故大师葬礼，自必盛极一时。

若据马祖道一禅师的传记，有「华严归真于嵩阳，善导瘗塔于秦岭，礼视斋斩，人倾国城，哀送之盛，今则三之」之文，依此则善导大师的葬礼，乃唐朝时代的三大葬礼之一。

华严归真于嵩阳之「华严」，即是华严尊者普寂大师，普寂大师之传中有「倾城哭送，闾里为之空焉」之文，准此推知善导葬礼当亦如是。

此是盛德之自然感召，非藉人为之刻意安排；此可由《瑞应删传》赞言：「佛法东行，未有禅师（善导）之盛德矣」印知其实。
二三、信者无量　高弟三名

大师拥有很多足可惊叹的信者，传记说「士女奉者，其数无量」，因此受业弟子当然也不在少数；其中最有名的有三位，即撰着《释净土群疑论》的怀感 （六八○顷） 、怀恽 （六四○一七○一） 、净业 （六五五一七一二）
。其中怀感大师来不及写完《群疑论》便已先行往生，而由其师弟怀恽法师续写完成。

二四、长安南郊 建塔纪念

长安郊外，南望终南山，北眺长安城，所谓临水面山之佳地的神禾原，一座十三层高的大塔伟然耸立云霄，这便是奉安大师舍利的「崇灵塔」。

师事大师十数年的怀恽法师，为纪念恩师之盛德，乃选此胜景建塔立碑，并于塔侧兴建寺院名「香积寺」，栽植神木灵草，四时供养不怠；此寺由怀恽法师及其师弟净业法师相继住持。这些事迹都记载于《隆阐大法师碑》及《净业法师灵塔铭》。然而世间无常，往昔甚为宏壮的寺观，如今伟容不在，唯此大塔凌越一千三百余年的风雪，巍然独立于田园中，彰显大师万古不灭的遗德，频添吾人归依渴仰的遐思。

二五、高宗皇帝 供千舍利

据《隆阐大法师碑》记载当时香积寺的胜景而言：

神木灵草，凌岁寒而独秀；叶暗花明，逾严霜而靡悴。

岂直风高气爽，声闻进道之场；故亦临水面山，菩萨全真之地。

重重佛事，穷鹫岭之分身；种种庄严，尽昆丘之异宝。

但以至诚多感，能事冥资，故能远降宸衷，令齎舍利，计千余粒。

加以七珍函笥，随此胜缘，百宝幡花，令兴供养。

由于善导大师的盛德及香积寺的感应，深获高宗皇帝的崇敬，因而呈佛舍利，「计千余粒」予香积寺，并加以「七珍函笥」庄饰，同时又以「百宝幡花」，供养道场。

可知大师：生前悲心，下拯群萌；灭后余德，上感宸衷。

二六、则天皇后 频临净刹

由于大师在长安拥有众多信徒，香积寺又供养皇帝所献的法器、舍利子等，故前来瞻仰、拜佛的人络绎不绝，香火鼎盛。

又据《隆阐大法师碑》记载：

则天大圣皇后，承九元之眷命，蹑三圣之休期，

犹尚志想金园，情欣胜躅。

或频临净刹，倾海国之名珍；

或屡访炎凉，舍河宫之秘宝。

则天皇后登上皇位之后，仍然怀念香积寺，而「频临净刹，屡访炎凉」，每次都「倾海国之名珍，舍河宫之秘宝」的大兴供养。

可知大师：塔留香积，长耀明灯；弟子继德，宸游频临。

二七、王维题诗 过香积寺

不知香积寺，数里入云峰；

古木无人径，深山何处钟。

泉声咽危石，日色冷青松；

薄暮空潭曲，安禅制毒龙。

王维（公元七○○~七六一）字摩诘，盛唐开元进士，大诗人、大画家兼音乐家。其诗体物精微，状写传神，清新脱俗，独成一家。苏轼赞其作品：诗中有画，画中有诗」。居士平生信佛，素服长斋，喜禅好净，有诗佛的美誉。

这首「过香积寺」应是他晚年游历所写，诗中的「云峰、古木，深山、鸣钟，泉声、危石，日色、青松，薄暮、空潭，安禅、毒龙」等，描画出当时香积寺的静谧、安宁、幽邃、出尘、深不可测的优美脱俗景象，描画细致生动，却又毫无痕迹，浑然天成。

王维这首「过香积寺」，益使善导、崇灵塔、香积寺，千古留传，名扬四海。

二八、遗文放光 少康感悟

到了中唐时代，贞元之初，另一净土高僧，念佛佛从口出，世称「后善导」的少康大师 （？ 一八○五）
，参访洛京白马寺，见殿内文字累放光明，甚感奇异，向前探看，乃是善导大师所作的《西方化导文》；少康大师一见非常欢喜，便祝愿说：「如果我与净土有缘，惟愿此文，再现光明。」祝愿才毕，果然光明再度闪烁，光中有无数化佛菩萨。少康大师深受感动，当下立誓说：「劫石可移，我愿无易矣！」

二九、形像神变 化佛付嘱

于是少康大师立即前往长安瞻礼善导大师的影堂，大陈荐献，乞愿一见善导大师，立时善导大师的遗像化为佛身，向少康大师说：「汝依吾教，利乐众生，同生安乐。」少康大师一闻，似有证悟。

三十、念佛出佛 善导再来

少康大师两度见文放光，遂深归净土，并立誓言：「劫石可移，我愿无易。」又见善导化现佛身而为说法，感应之奇，古今罕有；应化之妙，不可思议；令人感悦彻髓、五体投地。

经此证悟，乃起而自信教人信，自行化他，唯依善导；遂使男女老少，一见少康，皆念佛号；所到之处，满念佛声。

后于浙江睦州建净土道场，集众念佛，众人见其念佛一声，便有一佛从其口出，十声百声亦复如是；与善导大师一声佛号一道光明，前后祖师如出一辙，是故时人称为「后善导」，誉为「今弥陀」。

北宋之佛学大家无为子杨杰，感伏于少康，深仰于善导，乃作《善导和尚弥陀道场赞》，而以诗偈赞言：
　　东峰坛级石嵯峨　十佛随声信不讹
　　后善导依先善导　今弥陀是古弥陀
　　一心正受超三界　孤月澄禅照万波
　　乘般若舟游净域　度生还亦到娑婆
　　三一、星曜东方　 法然继起
　　寂而常照　星曜东方　法然继起　宗风丕扬
　　我作此偈　赞古赞今　南山东海　长耀明灯

这两行赞偈是全国政协副主席、中国佛教协会前会长赵朴初大德对善导大师及法然上人的部份赞词。

大师之后，在中国则有少康继起，大力弘传，人称后善导。在日本则有十二世纪被誉为智慧第一、尊为势至应现的法然继起，全依善导《观经疏》创立日本净土宗，此书遂成为日本净土宗的根本圣典。法然上人在他所着的《选择集》结文说：
　　善导《观经疏》者：
　　是西方指南，行者目足；
　　然则西方行人，必须珍敬矣！

同时大师也被尊奉为高祖，而法然则成为宗祖。现在日本最大宗派之净土法门，其各流各系，皆源出法然，而法然则全依善导。

中国之善导在常寂光中，仍以智慧光，照曜东方，遂使日本之「法然继起，宗风丕扬；南山东海，长耀明灯」，照引群萌，净土往生。赵朴老之赞词，诚可谓「赞古赞今」矣！
　　三二、本地弥陀　 垂迹善导

大师乃是阿弥陀佛化身，事载《西方略传》；所以生前灭后，盛德灵异不可思议。宜哉！独得本愿深旨，广度念佛群萌。
　　法然上人于其《选择本愿念佛集》之结文赞言：
　　仰讨本地者：四十八愿之法王也，十劫正觉之唱，有凭于念佛；
　　俯访垂迹者：专修念佛之导师也，三昧正受之语，无疑于往生。
　　本迹虽异，化导是一也。
　　三三、二祖对面　 一脉相传

法然全依善导，绝对归投倾倒于善导，崇拜景仰怀慕于善导，终于感得善导于法然梦定之中，前来赞叹证明，并互相问答，这便是日本净土门中脍炙人口的「二祖对面」之典故。
　　根据《梦感圣相记》、《净土随闻记》、《源空上人传》等资料，法然上人自言：
　　予八阅　(加五阅大藏)
《观经疏》。知「乱想凡夫，依称名行，则乘佛愿力，必定往生弥陀净土。」
　　虽自身往生，已得决定；又欲普为众生，弘通斯道；然时机难计，心怀犹豫。
　　一夜梦紫云大起，遍覆四海；云中出无量光，光中百宝众鸟，翩翻飞散。

时予陟高山，有一高僧，出于云中，住立吾前；予即敬礼，瞻仰尊容。腰下金色宛如佛身，腰上缁衣如寻常僧。

高僧云：「吾是唐善导，汝能弘通专修念佛，甚为稀有，故来证之。尔来弘法无塞，遍至四远。」
　　予伏请曰：「愿净土教门，面授口诀，将自信教人信。」
　　和尚示曰：「善哉！喜哉！菩萨大圣，净土教法，随愿授与。」

超越时空，二祖会面于梦中，何异面授口诀，泻瓶相传乎！亦可谓中国后善导者少康，日本后善导者法然；本国异域，一脉相传。不禁赞言：
　　唐朝善导和尚为弥陀化身，独显本愿深意；
　　日本法然上人是势至应现，专弘称名要行。
　　西方二圣，异国同传念佛法；
　　东土两祖，先后共成净土宗。
　　三四、佛教会长　敬撰赞词
　　凡夫入报，本愿称名，契法应机，广度群萌。
　　大师功勋，耀古灼今，愈至末代，弥增仰凭。

全国政协前副主席、中国佛教协会前会长赵朴初大德，于公元一九八○年，中日两国佛教徒在

两国净土宗的共同祖庭、复建之中的香积寺联合举行纪念大师往生一千三百年的盛大赞仰法会上，以万分崇敬之情，恭撰十一行每行四句之赞词，赞仰大师是「弥陀乘愿再来」，应机宏阐净土法门，广启众生正信念佛；并感服「龙门大佛」是「旷古神工」，致使人天永远尊崇。同时赞叹日本之法然深受善导智慧光的启发，而创立日本净土宗，继承了善导「本愿称名、凡夫入报」之净宗正意，显示善导法然，异代继承，两国祖师，一脉相传，其赞言：

惟我大师　乘愿再来　净土法门　应机宏开
五部九卷　妙宣深蕴　能于难信　广生正信
龙门大像　旷古神工　赖公检校　人天永崇
行愿既圆　随缘示寂　千三百年　塔留香积
寂而常照　星曜东方　法然继起　宗风丕扬
四色之莲　七宝之树　法音宣流　甘露普注
善信亿万　同具至诚　六时佛号　千载祖庭
爰结胜因　爰兴盛会　忆念师恩　永矢弗地
伽蓝斯辟　塔波斯修　海潮迎像　天风送舟
两邦云仍　俱会一处　永敦夙好　同遵祖武
我作此偈　赞古赞今　南山东海　长耀明灯
公元一千九百八十年四月十四日
赵朴初顶礼敬撰并书

法然上人曾据《观经》所言：

光明遍照十方世界　念佛众生摄取不舍

之文写了一首和歌：

月光虽无处不照
唯宿仰望者心中

赵朴老一见，赞赏之余，也有所感发地写了两首短诗和之：

月光常普照
只看有心人

明月悬中天　大地无不照
但问有心人　饮受光多少

可见两国净宗祖师，万代崇仰；亦知朴老于净土，是个有心人。

三五、莲池印光　倾心崇仰

莲池大师于其《往生集》深心感伏善导大师之巍巍高德而赞曰：

善导和尚，世传弥陀化身。观其自行之精严，利生之广博，万代而下，犹能感发人之信心。设非弥陀，必观音普贤之俦也；猗欤大哉！

印光大师于其《文钞》极口赞仰善导大师之神通智慧而言：

善导和尚，系弥陀化身。有大神通，有大智慧。

其宏阐净土，不尚玄妙，唯在真切平实处，教人修持。

至于所示专杂二修，其利无穷。专修谓身业专礼，口业专称，意业专念。如是则往生西方，万不漏一。

杂修谓兼修种种法门，回向往生，以心不纯一，故难得益；则百中稀得一二，千中稀得三四往生者。

此金口诚言，千古不易之铁案也。

三六、善导所说　当作佛说

印光大师于其《文钞》又以梵呗唱赞而言

师当唐初，各宗盛行。
提倡净土惬群情，佛力谁与京！
若肯投诚，西方定往生。

又劝人应信「大师所说当作佛说」，而以偈赞言：

世传师是弥陀现　提倡念佛义周赡
切诫学者须撝谦　兼使极力生欣厌
解宜遍通一切法　行择机理双契干
念佛出光励会众　所说当作佛说看

三七、智荣禅师　铭文崇仰

宋朝智荣禅师，崇仰大师高德，乃于大师法像铭文赞言：

善导阿弥陀佛化身
称佛六字　1即叹佛　2即忏悔　3即发愿回向　4一切善根庄严净土

1
但称佛名，即是对阿弥陀佛最高无上之赞叹，天亲菩萨《往生论》言：「称念佛名即是赞叹门」。

2
名号具德，一念能除八十亿劫生死大罪，一念既尔，何况常念，即是常忏悔人；大师《般舟赞》言：「念念称名常忏悔」以明但念佛名自有忏悔功能。

3
大师于〈玄义分〉言：「南无者，即是归命，亦是发愿回向之义；阿弥陀佛者，即是其行；以斯义故，必得往生。」是故但称佛名，自成发愿回向，必得往生。

4
弥陀因位万行，果地万德，皆悉摄在名号，因此六字名号，具诸善法，摄诸德本；是故但称佛

名，自得一切善根，自成庄严净土。
三八、昙省律师　铭偈赞仰
南宋高宗绍兴三十一年（一一六一），昙省律师深仰大师高德，于大师法像铭偈赞言：
唐善导和尚真像　 四明传律比丘昙省 赞
善导念佛　佛从口出　信者皆见　知非幻术
是心是佛　人人具足　欲如善导　妙在纯熟
心池水静　佛月垂影　业风起波　生佛殊迥
绍兴辛巳二月一日
三九、、集古贤文　赞十二德

猗欤大哉！大师现法界之身云，施普济之妙用，高德巍巍，祖恩罔极，岂钻之弥坚、仰之弥高所能言乎！吾等愚拙，难赞万一，否！不免有反污圣德之虞；虽然，为献赞仰之诚，敬集古德赞语，虽不及大海一粟，九牛一毛，亦为竭此微忱而已矣。
一、本地尊贵德　　二、至诚念佛德
三、三昧发得德　　四、光从口出德
五、造疏感梦德　　六、释文降魔德
七、楷定古今德　　八、废立绝妙德
九、化导盛广德　　十、帝王归敬德
十一、遗文放光德　　十二、形像神变德
四十、五部九卷　本疏具疏

大师之着作成为净宗圣教的有左列「五部九卷」，尚有失传的《阿弥陀经义》，此书〈定善义〉出现二次，恰如《四帖疏》，是《阿弥陀经》随文解释之疏。

此五部之中，《观经疏》（四帖疏）四卷谓之「本疏」，亦谓「解义分」；其他四部谓之「具疏」，亦即「行仪分」。
四一、当时教界　高僧年表
昙鸾　 四七六ー五四二
道绰　 五六二ー六四五
善导　 六一三ー六八一
真谛　 四九九ー五六九
信行　 五四一ー五九四
慧远　 五二三ー五九二
智顗　 五三八ー五九七
吉藏　 五四九ー六二三
玄奘　 六○○ー六六四
道宣　 五九六ー六六七
贤首　 六四三ー七一二
慧远（净影）　大经义疏 二卷观经义疏 二卷
智顗（天台）　观 经 疏 二卷弥陀经义记 一卷
吉藏（嘉祥）　大经义疏 一卷观经义疏 二卷
《续高僧传》之善导大师传
近有山僧善导者，周游寰寓，求访道津。行至西河，遇道绰师，唯行念佛，弥陀净业。
既入京师，广行此化。写《弥陀经》数万卷，士女奉者，其数无量。
时在光明寺说法，有人告导曰：「今念佛名，定生净土不？」导曰：「定生定生。」
其人礼拜讫，口诵「南无阿弥陀佛」，声声相次，出光明寺门，上柳树表，合掌西望，倒投身下，至地遂死，事闻台省。
（《续高僧传》卷二十七〈遗身篇〉，「会通传」附「善导传」）
《瑞应删传》之善导大师传

唐朝善导禅师，姓朱，泗州人也。少出家，时见西方变相，叹曰：「何当托质莲台，栖神净土。」

及受具戒，妙开律师，共看《观经》，悲喜交叹，乃曰：「修余行业，迂僻难成；唯此观门，定超生死。」

遂至绰禅师所，问曰：「念佛实得往生否？」师答曰：「各辨一莲华，行道七日，不萎者即得往生。」

又东都英法师，讲《华严经》四十遍，入绰禅师道场游三昧，而叹曰：「自恨多年，空寻文疏，劳身心耳；何期念佛，不可思议。」禅师云：「经有诚言，佛岂妄语。」

禅师平生，常乐乞食，每自责曰：「释迦尚乃分卫，善导何人，端居索供养！」乃至沙弥，并不受礼。
写《弥陀经》十万卷，画净土变相三百铺；所见塔庙，无不修葺。
佛法东行，未有禅师之盛德矣！
（《往生西方净土瑞应删传》之「善导传」
善导大师历代传记
中国撰述

唐高僧传第二十七会通传附　（唐道宣撰）　乐邦文类第三
（宋宗晓编）
往生西方净土瑞应删传　（唐文谂与少康录）　佛祖统纪第廿六第廿七　（宋志盘撰）
念佛镜　（唐道镜善道共集）　莲宗宝鉴
（元普度撰）
往生西方略传　（宋遵式述）　往生集第一
（明袾宏集）
往生净土略传　（宋清月录）　释氏稽古略第三
（明觉岸编）
净土往生传卷中　（宋戒珠撰）　净土指归上卷
（明大佑集）
新修往生传卷中　（宋王古撰）　诸上善人咏　（明道衍撰）
新编古今往生净土宝珠集　（宋陆师寿撰）　净土晨钟第十
（清周克复纂）
龙舒増广净土文第五　（宋王日休编）　净土圣贤录第二
（清彭希涑述）
日本撰述
类聚净土五祖传　（源空编）
善导十德　（源空述）
善导和尚十德抄　（隆宽述）
京师善导和尚类聚传　（幸西编）
净土八祖列传记纂上卷　（直劝纂）
善导和尚行状记　（谛忍撰）
善导大师别传注　（铁空撰）
光明大师别传纂注　（癸翁撰）
净业图记　（灵玄撰）
净土佛祖图录　（神洞撰海云画
善导大师年表
慧净法师 编
佛历公 元中国纪元干支善导
年龄善　导　事　迹其　他　纪　事
61167后汉明帝
永平十年丁卯生前
五四六 佛教由迦叶摩腾、竺法兰始传中国。
796252齐王
嘉平四年壬申生前
三六一《无量寿经》由康僧铠译出。
一说308年竺法护译出。
878334晋成帝
咸和九年甲午生前
二七九 净土宗初祖慧远出生。
946402晋安帝
元兴元年壬寅生前
二一一《阿弥陀经》由鸠摩罗什译出。
956412晋安帝
义熙八年壬子生前
二○一《易行品》由鸠摩罗什译出。
960416晋安帝
义熙十二年丙辰生前
一九七 八月，慧远往生（八三岁）（一说四一五、四一七）。
968424宋文帝
元嘉元年甲子生前
一八九《观无量寿经》由疆良耶舍译出。
990446宋文帝
元嘉二三年丙戌生前
一六七
三月，北魏诏令诸州厉行废佛政策（三武一宗法难之第一），尽诛长安沙门，破坏一切经典图像，北魏佛教遂遭毁灭 （北魏太武帝太平真君七年）。
996452元嘉二九年壬辰生前
一六一北魏太武帝被弑而亡。
十二月，北魏文成帝诏令复兴佛教。
1020476宋明帝
元徽四年丙辰生前
一三七净宗祖师昙鸾出生于大同府雁门（山西省代县，北魏孝文帝承明元年）。
1067523梁武帝
普通四年癸卯生前
九十净影寺慧远出生。
1073529梁武帝
中大通元年已酉生前

八四《往生论》由菩提流支译出。

昙鸾遇菩提流支于洛阳，并撰《往生论注》，阐释他力净土教，为净土宗之开宗奠基。若昙鸾不遇流支，则无道绰、善导，顶礼菩提流支，顶礼昙鸾大师。
1082538梁武帝
大同四年戊午生前
七五天台宗智顗出生。
1093549梁武帝
太清三年己巳生前
六四三论宗吉藏（嘉祥）出生。
1098554梁元帝
承圣三年甲戌生前
五九昙鸾往生（七九岁，北齐天保五年）。
一说东魏兴和四年（542）。
1106562陈文帝
天喜三年壬午生前

五一净宗祖师道绰出生于并州汶水（山西省文县）或谓并州晋阳（北齐武成帝河清元年）。
距昙鸾往生八年。
1119574陈宣帝
太建六年甲午生前
三九五月，北周武帝废止佛道二教，损毁经像，尽迫僧道还俗（三武一宗法难之第二）。
五七八年，武帝崩（三六岁）。
五八○年，北周复兴佛道二教。
1133589隋文帝
开皇九年己酉生前
二四隋朝统一中国，南北朝告终。
1136592开皇十二年壬子生前
二一净影寺慧远寂（七六岁）。
1140596开皇十六年丙辰生前
一七南山律宗道宣出生。
1141597开皇十七年丁巳生前
十六天台宗智顗寂于石城寺（六十岁）。
1144600开皇二十年庚申生前
十三日本首次遣使入隋。
玄奘出生（一说六○二）。
1145601隋文帝
仁寿元年辛酉生前
十二敕令于全国一一三州建立舍利塔。
1148604仁寿四年甲子生前
九四月，日本圣德太子发布十七条宪法，其中规定礼敬三宝。
1149605隋炀帝
大业元年乙丑生前
八十月，帝临幸天台山，敕赐「国清寺」之额。
静琬于房山云居寺着手石刻大藏经。
1151607大业三年丁卯生前
六一月，敕令诸州请度僧千人。
日本第二次遣隋使中，有僧数十人来华。
1153609大业五年己巳生前
四道绰诣玄中寺，归入净土门，时年四十八岁，昙鸾灭后六十九年，成为昙鸾灭后弟子。
1157613大业九年癸酉一 姓朱，安徽泗州人（瑞应删传）。
山东临淄人（新修往生传，佛祖统纪二八）。
1162618唐高祖
武德元年戊寅六隋炀帝被弑。
唐朝建国，高祖于太极殿设无遮大会。

1167623武德六年癸未一一于诸城县依明胜法师出家，学《维摩经》、《法华经》。五月，三论宗吉藏寂（七五岁）。

1170626武德九年丙戌一四五月，佛道二教徒论争故，敕令沙汰佛道二教，京留三寺二观，诸州各留一寺一观，置僧千人，余皆废除或令还俗。
1174630唐太宗
贞观四年庚寅一八见极乐变相图，深受感动，发愿生心。八月，日本首次遣使入唐。
1175631贞观五年辛卯一九波斯穆护何禄传入袄教。
1176632贞观六年壬辰二十受具足戒。

与妙开律师共看《观经》，悲喜交集，确信唯此是出离解脱之法门。八月，日本留学僧灵云、僧旻等人随唐使归国。
八月，章安灌顶寂于国清寺（七二岁）。

法相宗窥基生于长安。
1177633贞观七年癸巳二一二十几岁，便依《观经》证入三昧，古今高僧，少出其右。
1179635贞观九年乙未二三周游寰宇，求访道津。
前往玄中寺，师事道绰禅师，受净土教。 相部律宗法励寂（七六岁）。
唐太宗行幸太原，访玄中寺道绰禅师，祈祷文德皇后病愈。
罗马阿罗本始传景教。
1180636贞观十年丙申二四九月，摄论宗道英寂。
1182638贞观十二年戊戌二六禅宗六祖慧能，生于南海新兴（广东省）。
1183639贞观十三年己亥二七大师弟子怀恽出生。
十二月，地论宗昙荣寂（八五岁）。
1184640贞观十四年庚子二八十一月，华严宗初祖杜顺寂（八四岁）。
七月，法琳寂（六九岁）。
文成公主下嫁西藏王弃宗弄赞（松赞干布）。
1187643贞观十七年癸卯三一华严宗三祖贤首（法藏）生于长安。

1189645贞观十九年乙巳三三从玄中寺返终南山悟真寺，严持戒律，一心念佛（一说二八岁时）。

大师念佛精至，每念一声，便口出一道光明，声声佛号，声声光明，故时人尊称「光明和尚」。

当时亦于国际都市之长安光明寺、慈恩寺、实际寺等热烈教化，书写《阿弥陀经》赠与信众，其数十万，信者不计其数。一月，玄奘从印度返抵长安。
道宣撰《续高僧传》，《传》中预先记载大师事迹。
大师人尚在世，时又年轻，已入《高僧传》，大师高德，于此可知。
道绰往生（八四岁）。
1192648贞观二二年戊申三六为大慈恩寺落成法会五十大德之一。
某一期间住锡于大慈恩寺。
画净土变相图三百铺，盛行教化。
高宗为皇太子时，为母后荐福，于长安建立大慈恩寺，于寺西北隅建造译经院。
窥基出家。
义净出家。
1193649贞观二三年己酉三七净土宗迦才往生。
1194650唐高宗
永徽元年庚戌三八《称赞净土佛摄受经》由玄奘译出。
1195651唐高宗
永徽二年辛亥三九禅宗四祖道信寂（七二岁）。
1199655永徽六年乙卯四三大师弟子净业出生。
1207663唐高宗
龙朔三年癸亥五一住于实际寺，为检校僧。
1208664唐高宗
麟德元年甲子五二二月，玄奘寂于玉华宫（六三岁，一说六五岁）。
1211667唐高宗
干封二年丁卯五五南山律宗道宣寂（七二岁）。
1212668唐高宗
总章元年戊辰五六怀恽（三十岁）于西门寺依大师出家，后为实际寺住持。
十月，华严二祖智俨寂（六七岁）。
1215671唐高宗
咸亨二年辛未五九
1216672咸亨三年壬申六○
自今年至六七五（上元二年）之三年间，因深谙佛教艺术，乃被征召入宫，奉敕前往洛阳龙门山检校 （监督）雕刻八十五尺之石龛大毗卢舍那佛像，并监造龙门最大寺院奉先寺。
1218674唐高宗
上元元年甲戌六二禅宗五祖弘忍寂（七四岁）一说六七五年。
1220676唐高宗
仪凤元年丙子六四于长安热心教化之余，撰着《五部九卷》并《弥陀经义》等净宗宝典。

此顷，京华诸州，受大师教化，修梵行而念佛，日得一万五千至十万遍者，及得念佛三昧，往生净土者，不可知数。

古今祖师，自得三昧者不多，何况更教信众，又令如此众多信众证得三昧，是知大师德化，不可思议。

约于此顷，怀感师事大师，受大师之教，精虔念佛三年，终于证得念佛三昧，后着《净土群疑论》七卷，以释净土诸疑。

约于此顷，大师在西京寺内，与金刚法师较量念佛胜劣，大师以如意杖指一堂中佛像，像皆放光。
1224680唐高宗

永隆元年庚辰六八净土宗慈愍三藏（慧日大师）出生。
十一月，天台宗二祖智威寂（七八岁）。
1225681永隆二年辛巳六九三月十四日，化缘圆满，回归极乐（新修往生传）。

三月二十七日寂（帝王年代录）。此年由僧义法师撰《唐慈恩寺善导禅师塔碑》树立于慈恩寺，彰显大师伟德，长存景仰。
1233689武则天
永昌元年己丑灭后

八年善导大师圆寂后，唐高宗和武则天为纪念大师伟业，乃敕门弟怀恽于长安凤城之南神禾原建立大师崇灵塔十三层，并建造香积寺，殿堂峥嵘，雄伟壮观。
1245701武则天
大足元年辛丑灭后
二十十月，大师弟子怀恽往生（六二岁）。
1256712唐玄宗
先天元年壬子灭后
三一 净土宗承远出生。
六月，大师弟子净业往生（五八岁）。
十一月，华严宗三祖贤首寂（七十岁）。
1257713先天二年癸丑灭后
三二一月，义净寂（七五岁）。
八月禅宗六祖慧能寂（七六岁）。
1277733唐玄宗
开元二一年癸酉灭后
五二大师着《往生礼赞》传入日本。
1288744唐玄宗
天宝三年甲申灭后
六三大师着《观经四帖疏》于此年已在日本传写，可知此《疏》早已传入日本。
1292748天宝七年戊子灭后
六七慈愍往生（六九岁）。
1329785唐德宗
贞元元年乙丑灭后

一○四少康于贞元之初，在洛阳白马寺见大师《西方化导文》放光，又于长安大师影堂蒙大师化身开示，遂归心净土，私淑大师，自行化他，唯事念佛。

其念佛佛从口出，与大师念佛光从口出，同一高德，故有「后善导」之称，后世尊为净土宗五祖。
1346802贞元十八年壬午灭后
一二一承远往生（九一岁）。
1349805贞元二一年乙酉灭后
一二四十月，少康（后善导）往生。
1382838唐文宗
开成三年戊午灭后
一五七净土宗法照往生（或说八三二。出生时间不详）。
1383839唐文宗
开成四年己未灭后
一五八大师着《观念法门》、《法事赞》、《般舟赞》传入日本。
1386842唐武宗
会昌二年壬戌灭后

一六一五月，武宗灭佛（至八四五年，为三武一宗法难之第三），寺皆废弃，逼令僧尼还俗，佛像、钟、磬，改铸钱币或农具，史称「会昌法难」，为四大法难中最惨烈。
八四六年三月，武宗崩（三三岁）。
翌年（唐宣宗大中元年）三月，下敕恢复全国佛寺。
1395851唐宣宗
大中五年辛未灭后
一七○大中五年，志遇法师撰写《唐慈恩寺善导和尚塔铭》树立于慈恩寺。

可知大师曾长期住于慈恩寺，而其感化之深，功勋之隆，致使后人一而再地为其树碑，长存感恩，永贻怀念。
1499955后周世宗
显德二年乙卯灭后

二七四世宗实行排佛政策，诏令废止佛寺，毁佛像，收钟、磬、钹、铎之类铸钱（三武一宗法难之第四 ）。
显德六年，世宗胸发疮疽而殂。
翌年，宋太祖统一天下，下诏复寺立像，佛教始告复苏。
《五部九卷》并《往生论注》、《安乐集》等净宗宝典，大约毁于此之法难。

15761032宋仁宗
明道元年壬申灭后

三五一约于此后，智荣禅师崇仰大师高德，于大师法像铭文赞言：「善导阿弥陀佛化身。称佛六字：即叹佛、即忏悔、即发愿回向、一切善根庄严净土。」
16771133唐宋高宗
绍兴三年癸丑灭后
四五二四月七日，日本净土宗开祖法然出生。
17051161绍兴三一年辛巳灭后
四八○二月一日，南宋县省律师深仰大师高德，于大师法像铭偈赞言：
善导念佛，佛从口出，信者皆见， 知非幻术。是心是佛，人人具足，
欲如善导，妙在纯熟。心池水静， 佛月垂影，业风起波，生佛殊迥。
17121168南宋孝宗
干道四年戊子灭后
四八七九月，日僧重源（法然弟子）入宋携带「净土五祖像」回日本。
17191175南宋孝宗
淳熙二年乙未灭后

四九四春，法然（四三岁）第八遍阅读善导《观经四帖疏》至〈散善义〉「正定业」之文，忽悟弥陀救度之理，遂彻底归入净土门。

一夜，大师现于法然梦中，证明传承无误，预记弘传广远。蒙此梦印证，法然乃开宗立教，建立日本「净土宗」；而此灵梦，有「二祖对面」之美称。
17561212南宋宁宗
嘉定五年壬申灭后
五三一正月二五日，法然回归极乐（八十岁）。
17571213嘉定六年癸酉灭后
五三二日僧明信入宋寻觅大师所有着作，毫无所获，空手而归。
24051861清文帝
咸丰十一年辛酉灭后
一一八○十二月十二日，净土宗十三祖印光出生于陕西合阳。

印光大师极度仰赞大师而言：「善导和尚系弥陀化身，有大智慧，有大神通，所说等同佛说。」
24351891清德宗
光绪十七年辛卯灭后
二二○大师《五部九卷》回归祖国。
24431899光绪二五年己亥灭后
一二一八
日本探险队在吐鲁番（新强省）发掘到大师真迹之《阿弥陀经》及「净土变相图」。大师真迹，远传西域，教化之广，令人惊叹。
24841940民国廿九年庚辰灭后
一二五九 十一月四日，印光往生（八十岁）。
25241980民国六九年庚申灭后
一二九九
五月十四日，中日两国佛教徒在两国净土宗的共同祖庭－－复建中的香积寺，联合举办纪念大师往生一千三百年的大型赞仰法会。

http://pan.baidu.com/s/1xM8Ou

好听的佛号，分享给您
https://pan.baidu.com/s/1XOnbMzMfFluY1h2mlfJTsw

南无阿弥陀佛 南无阿弥陀佛 南无阿弥陀佛
弘愿寺，为纯依善导大师之教、专修净土的念佛道场；寺名「弘愿」，典出善导大师《观经疏》「别意之弘愿」，意为：乘弥陀弘誓大愿力，一切众生得生净土。弘愿寺殿堂建制、本尊安奉、牌匾楹联、念诵仪规，皆完全依善导大师「五正行」为标准，唯突出一个「专」字——专净土，专念佛，专善导。
https://www.hongyuan.si/
以善导大师的净土思想为弘法理念，所有法宝均为免费结缘，免费邮寄。欢迎索请！

佛教净土宗(上面有很多TXT格式经论)
http://www.pureland-buddhism.org/

净宗讲堂 在线观看
http://www.jingzongfashi.com/

戒色义工收集整理
戒色百科全书
http://pan.baidu.com/share/link?shareid=617125&uk=2701938221

东方人生智慧珍品系列丛书（共10册）已绝版
http://pan.baidu.com/s/1tJAWi

请勿堕胎反堕胎宣传单和书籍（请转发，功德无量，利益无量）
http://pan.baidu.com/s/1ntNwL4l

排版助手软件（电脑版，可以排版TXT格式文档，优化格式错误，提升阅读体验）
https://pan.baidu.com/s/1CsLovq0G1JeztEAJuFewwg